نقائض الأشهاب

في الرد على الفئة الأولى عشرية

حزب الثورة

الجزء الثاني

بسم الله الرحمن الرحیم

نفحات الازهار فی خلاصه عبقات الانوار

كاتب:

آیت الله علی حسینی میلانی

نشرت فی الطباعة:

الحقایق

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
نفحات الازهار فی خلاصه عبقات الانوار المجلد ۵ ----- ۲۱
اشاره ----- ۲۱
اشاره ----- ۲۲
حدیث النور ----- ۲۸
اشاره ----- ۲۸
کلمه المؤلف ----- ۳۰
اشاره ----- ۳۰
۱- دلالته علی الامامه بالنص ----- ۳۱
۲- دلالته علی الامامه بالملازمه ----- ۳۲
کلام الدهلوی فی الجواب عن حدیث النور ----- ۳۴
سند حدیث النور ----- ۳۸
اشاره ----- ۳۸
أسماء رواه حدیث النور من الصحابه ----- ۴۰
أسماء رواه حدیث النور من التابعین ----- ۴۳
أسماء رواه حدیث النور من الحفاظ و الأئمه ----- ۴۵
حدیث النور متواتر ----- ۴۹
نصوص روایات الحفّاظ و العلماء ----- ۵۲
اشاره ----- ۵۲
۱ روایه أحمد بن حنبل ----- ۵۲
اشاره ----- ۵۲
رجال الحدیث ----- ۵۳
اشاره ----- ۵۳
عبد الرزاق الصنعانی ----- ۵۳

معمر بن راشد ---- ۵۴
الزهری ---- ۵۴
خالد بن معدان ---- ۵۵
زاذان الکندی ---- ۵۵
سلمان ---- ۵۶
ترجمه أحمد بن حنبل ---- ۵۹
روایه أحمد دلیل علی صحه الحدیث ---- ۷۰
جواب سبط ابن الجوزی عن تضعیف الحدیث ---- ۷۱
ترجمه سبط ابن الجوزی ---- ۷۲
ترجم له: ---- ۷۲
ترجمه ابن خلکان ---- ۷۳
ترجمه الیونینی ---- ۷۴
ترجمه أبی الفداء ---- ۷۵
ترجمه ابن الوردی ---- ۷۶
طعن الذهبی و الصفدی فی السّبط ---- ۷۸
الدفاع عن السبط ---- ۷۸
استناد القوم إلی أقواله فی القضایا الخلافیه ---- ۷۹
مؤلفات السبط ---- ۸۰
اعتماد العلماء علی کتبه ---- ۸۱
۲ روایه أبی حاتم الرازی ---- ۸۱
اشاره ---- ۸۱
ترجمته: ---- ۸۲
۳ روایه عبد اللّه بن أحمد ---- ۸۳
اشاره ---- ۸۳
ترجمته: ---- ۸۳
۴ روایه ابن مردویه ---- ۸۵

اشاره ----- ۸۵
ترجمته: ----- ۸۶
۵ روایه ابن عبد البر ----- ۸۶
اشاره ----- ۸۶
ترجمته: ----- ۸۷
۶ روایه الخطیب البغدادی ----- ۸۷
اشاره ----- ۸۷
کلمه فی تاریخ بغداد ----- ۸۸
اشاره ----- ۸۸
ترجمته: ----- ۸۸
۷ روایه ابن المغازلی ----- ۸۹
اشاره ----- ۸۹
فائده: ----- ۹۰
ترجمته: ----- ۹۳
۸ روایه شیرویه الدیلمی ----- ۹۳
اشاره ----- ۹۳
ترجمته: ----- ۹۳
۹ روایه العاصمی ----- ۹۴
۱۰ روایه أبی الفتح النطنزی ----- ۹۶
اشاره ----- ۹۶
ترجمته: ----- ۹۷
۱۱ روایه شهردار الدیلمی ----- ۹۸
اشاره ----- ۹۸
ترجمته: ----- ۹۸
۱۲ روایه الخوارزمی ----- ۹۹
اشاره ----- ۹۹

ترجمته: ----- ۱۰۰
۱۳ روایه ابن عساکر ----- ۱۰۰
اشاره ----- ۱۰۰
ترجمته: ----- ۱۰۱
۱۴ روایه النور الصالحانی ----- ۱۰۱
۱۵ روایه أبی الفتح ناصر المطرزی ... صض: ۷۵ ----- ۱۰۲
۱۶ روایه صدر الأفاضل الخوارزمی ----- ۱۰۳
اشاره ----- ۱۰۳
ترجمته: ----- ۱۰۳
۱۷ روایه أبی القاسم عبد الکریم الرافعی القزوینی ----- ۱۰۴
اشاره ----- ۱۰۴
ترجمته: ----- ۱۰۵
۱۸ إثبات الشیخ فرید الدین العطّار ----- ۱۰۶
اشاره ----- ۱۰۶
ترجمته: ----- ۱۰۶
۱۹ روایه أبی الربیع ابن سبع الکلاعی ----- ۱۰۶
اشاره ----- ۱۰۶
ترجمته: ----- ۱۰۷
۲۰ روایه الکنجی ----- ۱۰۸
اشاره ----- ۱۰۸
الکنجی و کتابه ----- ۱۱۱
کلمه «الحافظ» فی الاصطلاح: ----- ۱۱۲
کلمه «الشیخ» فی الاصطلاح: ----- ۱۱۳
۲۱ روایه المحبّ الطبری ----- ۱۱۳
اشاره ----- ۱۱۳
ترجمته: ----- ۱۱۴

۲۲ روایه الحموینی ---- ۱۱۴
۲۳ روایه شرف الدین الدرکزینی الطالبی القرشی ---- ۱۱۶
اشاره ---- ۱۱۶
ترجمته: ---- ۱۱۶
۲۴ روایه جمال الدین المدنی الزرندی ---- ۱۱۷
اشاره ---- ۱۱۷
کتاب نظم درر السمطین: ---- ۱۱۸
کتاب معارج الوصول: ---- ۱۱۸
ترجمته: ---- ۱۱۸
۲۵ روایه السید محمّد الدهلوی المعروف ب (گیسو دراز ---- ۱۲۰
اشاره ---- ۱۲۰
ترجمته: ---- ۱۲۱
۲۶ روایه السید محمّد بن جعفر المکی ---- ۱۲۱
اشاره ---- ۱۲۱
ترجمته: ---- ۱۲۲
۲۷ روایه الجلال البخاری ---- ۱۲۲
اشاره ---- ۱۲۲
ترجمته: ---- ۱۲۲
۲۸ روایه السید علی الهمدانی ---- ۱۲۳
اشاره ---- ۱۲۳
ترجمته: ---- ۱۲۴
کلمه الهمدانی فی روضه الفردوس: ---- ۱۲۵
۲۹ روایه الجلال الخجندی ---- ۱۲۶
اشاره ---- ۱۲۶
ترجمته: ---- ۱۲۶
۳۰ روایه السید شهاب الدین أحمد ---- ۱۲۸

۳۱ روایه الشهاب الدولت آبادی ---- ۱۲۹
اشاره ---- ۱۲۹
ترجمته: ---- ۱۳۰
۳۲ روایه ابن حجر العسقلانی ---- ۱۳۲
اشاره ---- ۱۳۲
ترجمته: ---- ۱۳۲
۳۳ روایه الحافی الحسینی الشافعی ---- ۱۳۳
۳۴ روایه الوصابی الیمنی الشافعی ---- ۱۳۳
۳۵ روایه الجمال المحدث الشیرازی ---- ۱۳۴
اشاره ---- ۱۳۴
کتاب الأربعین ---- ۱۳۴
ترجمته: ---- ۱۳۵
۳۶ روایه الجفری ---- ۱۳۶
اشاره ---- ۱۳۶
ترجمته: ---- ۱۳۶
۳۷ روایه الواعظ الهروی ---- ۱۳۷
۳۸ روایه أحمد بن إبراهیم ---- ۱۳۷
۳۹ روایه السید محمّد ماه عالم ---- ۱۳۸
۴۰ روایه محمّد صدر العالم ---- ۱۳۹
اشاره ---- ۱۳۹
ترجمته: ---- ۱۳۹
۴۱ روایه غلام علی آزاد البلکرامی ---- ۱۴۰
اشاره ---- ۱۴۰
ترجمته: ---- ۱۴۰
شواهد حدیث النور و مؤیّداته ---- ۱۴۱
اشاره ---- ۱۴۱

(الحديث الأول) حديث الشجره ---- ۱۴۳
اشاره ---- ۱۴۳
۱ روايه الحاكم ---- ۱۴۶
۲ روايه ابن المغازلی ---- ۱۴۶
۳ روايه الديلمی ---- ۱۴۷
۴ روايه الخوارزمی ---- ۱۴۷
۵ روايه الزرندی ---- ۱۴۷
۶ روايه الشهاب أحمد ---- ۱۴۸
۷ روايه النور البدخشی اللّاهيجی ---- ۱۴۸
۸ إثبات الميبدی ---- ۱۴۹
۹ روايه السيوطی ---- ۱۴۹
۱۰ روايه المتقی ---- ۱۴۹
۱۱ روايه الوصابی ---- ۱۵۰
۱۲ روايه جمال الدّين المحدّث ---- ۱۵۰
۱۳ روايه المنّاوی ---- ۱۵۱
۱۴ روايه الجفری ---- ۱۵۱
۱۵ روايه البدخشی ---- ۱۵۱
۱۶ روايه صدر العالم ---- ۱۵۲
۱۷ روايه الدهلوی ---- ۱۵۲
۱۸ روايه اللكهنوی ---- ۱۵۳
(الحديث الثانی) حديث الشجره (بلفظ آخر) ---- ۱۵۴
اشاره ---- ۱۵۴
۱ روايه عبد اللّه بن أحمد ---- ۱۵۵
۲ روايه أبی نعيم ---- ۱۵۵
۳ روايه ابن المغازلی ---- ۱۵۶
۴ روايه الكنجی ---- ۱۵۷

۵ روایه ملک العلماء الهندی ---- ۱۶۰
۶ روایه الشهاب أحمد ---- ۱۶۰
(الحدیث الثالث ---- ۱۶۲
(الحدیث الرابع) ---- ۱۶۴
(الحدیث الخامس) ---- ۱۶۵
(الحدیث السادس) ---- ۱۶۶
حدیث النور من طرق الإمامیّه ---- ۱۶۸
اشاره ---- ۱۶۸
حدیث النور عند الامامیه ---- ۱۷۱
من فوائد الاستشهاد بأخبار الإمامیه: ---- ۱۸۲
دحض القدح فی سند حدیث النور ---- ۱۸۷
اشاره ---- ۱۸۷
الأصل فی هذه الدعوی ---- ۱۹۰
ما هو ملاک التضعیف؟ ---- ۱۹۰
کذب دعوی الإجماع مطلقا ---- ۱۹۱
ترجمه ابن حزم: ---- ۱۹۱
منشأ الغلط ---- ۱۹۴
نص عباره ابن الجوزی و بیان تصرفاتهم فیها ---- ۱۹۵
فعلم من هذا ما یلی: ---- ۱۹۶
کما علم أیضا: ---- ۱۹۶
نظره فی کلام ابن الجوزی: ---- ۱۹۷
المروزی صدوق عند السمعانی ---- ۱۹۷
المروزی صدوق عند الخطیب، و لا بأس به عند الدار قطنی ---- ۱۹۸
حدیث «المروزی» أخرجه الخطیب و ابن عساکر و قال الکنجی: «حدیث حسن» ---- ۱۹۸
دحض المعارضه بحدیث الشافعی فی فضل الخلفاء ---- ۲۰۱
اشاره ---- ۲۰۱

۱- قوله «فی الجمله» ---- ۲۰۳
۲- لا یعارض ما لا سند له ما رواه الأئمه ---- ۲۰۴
۳- نصّ بعضهم علی ضعفه ---- ۲۰۴
اشاره ---- ۲۰۴
ترجمته: ---- ۲۰۴
۴- استدلال الدهلوی به یخالف ما التزم به ---- ۲۰۴
۵- ما لا سند له لا یصغی إلیه ---- ۲۰۵
۶- لا یجوز الاحتجاج به ---- ۲۰۵
۷- لا یصح إلزام الخصم به ---- ۲۰۶
۸- جواز ردّه حتی لو کان مسندا ---- ۲۰۶
۹- النص الکامل لهذا الحدیث ---- ۲۰۶
اشاره ---- ۲۰۶
تصرفات الجماعه فی الحدیث ---- ۲۰۷
بالمناسبه ---- ۲۰۸
۱۰- من تحکّماتهم فی المقام ---- ۲۱۰
۱۱- النظر فی وثاقه الشافعی ---- ۲۱۰
۱۲- أمارات الوضع علی هذا الحدیث لائحه ---- ۲۲۰
۱۳- حدیث موضوع آخر فی فضل الشیخین ---- ۲۲۰
دحض تأیید حدیث الشافعی بحدیث آخر ---- ۲۲۳
اشاره ---- ۲۲۳
۱- لم یدّع الکابلی هذا التأیید ---- ۲۲۵
۲- معنی الحدیث یوضّح بطلان الدّعوی ---- ۲۲۶
۳- کان عمر شدیدا علی رسول اللّه قبل إسلامه ---- ۲۲۷
دلاله حدیث النور ---- ۲۲۹
اشاره ---- ۲۲۹
۱- التصریح بخلافه علی فی الحدیث: ---- ۲۳۲

۲- التصریح بوصایه علی فی الحدیث: ---- ۲۳۲
۳- تعلّم الملائکه و غیرها التسبیح من ذلک النور: ---- ۲۳۳
۴- لو لا الخمسه لما خلق آدم: ---- ۲۳۶
۵- علی أفضل من آدم: ---- ۲۳۷
۶- تباهی العصور بالنبی و علی ---- ۲۳۹
اشاره ---- ۲۳۹
البوصیری و قصیدته الهمزیه ---- ۲۴۴
۷- کلّ ما للنبی من الفضل فهو ثابت لعلی ---- ۲۴۶
۸- علی أفضل الخلائق بعد النبی ---- ۲۴۹
۹- کمالات الأنبیاء مأخوذه من مشکاه النبی و علی ---- ۲۵۰
۱۰- التقدّم فی الخلق من أدله الأفضلیه ---- ۲۵۲
۱۱- الأحادیث الواضحه الدلاله علی أفضلیّته بسبب تقدّمه فی الخلق ---- ۲۵۵
اشاره ---- ۲۵۵
الحدیث الأول ---- ۲۵۵
الحدیث الثانی ---- ۲۵۷
الحدیث الثالث ---- ۲۵۸
الحدیث الرابع ---- ۲۵۸
الحدیث الخامس ---- ۲۵۹
۱۲- دلاله الأحادیث علی الأفضلیه بسبب کون اسمه علی العرش ---- ۲۶۰
۱۳- استدلال آدم (ع) لأفضلیّه نبینا (ص) بکون اسمه مع اسم اللّه ---- ۲۶۱
اشاره ---- ۲۶۱
لیس أحد أعظم قدرا عند اللّه بعد النبی من علی لأن اسمه مع اسمهما ---- ۲۶۴
اشاره ---- ۲۶۴
۱- اسم علی مکتوب علی العرش ---- ۲۶۴
۲- اسم علی مقرون باسم النبی فی مواطن ---- ۲۶۶
۳- اسم علی مکتوب علی باب الجنه ---- ۲۶۷

۴- «علی ولی اللّه» مکتوب علی أبواب الجنه ---- ۲۶۸
۵- «علی ولی اللّه» مکتوب علی باب الجنه بالذهب ---- ۲۷۱
۷- «علی مقیم الحجه» مکتوب علی العرش ---- ۲۷۲
۸- «علی ولی اللّه» مکتوب علی جناح جبرائیل ---- ۲۷۳
۹- «علی بن أبی طالب مقیم الحجه» مکتوب بین کفّی صرصائیل ---- ۲۷۴
۱۰- «أیّد اللّه محمّدا بعلی» مکتوب علی جبهه ملک: ---- ۲۷۵
۱۱- «علی ولی اللّه» مکتوب علی لواء الحمد: ---- ۲۷۵
۱۲- «آل محمّد خیر البریه» مکتوب علی لواء النور: ---- ۲۷۵
۱۳- «محمّد رسول اللّه نصرته بعلی» مکتوب علی دره أو ورقه خضراء ---- ۲۷۶
۱۴- تقدّم النبوه دلیل الأفضلیه و هو فرع تقدّم النور الذی منه علی أیضا ---- ۲۷۷
اشاره ---- ۲۷۷
من أحادیث تقدّم نبوّه محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ---- ۲۷۷
۱۵- أخذ میثاق نبوه محمّد دلیل أفضلیّه و هو دلیل أفضلیه علی ---- ۲۸۴
اشاره ---- ۲۸۴
من أحادیث أخذ میثاقه متفرعا علی تقدّم خلقه (ص): ---- ۲۸۴
من أحادیث أفضلیته من الأنبیاء بسبب أخذ المیثاق منهم ---- ۲۸۵
أحادیث فی ولایه علی و میثاق إمامته ---- ۲۸۸
اشاره ---- ۲۸۸
۱- حدیث بعث الأنبیاء علی ولایه علی ---- ۲۸۸
اشاره ---- ۲۸۸
روایه الحاکم ---- ۲۸۹
روایه الثعلبی ---- ۲۸۹
روایه الخوارزمی ---- ۲۹۰
روایه شهاب الدین أحمد ---- ۲۹۰
روایه عبد الوهاب بن محمّد ---- ۲۹۰
روایه الجیلانی اللاهیجی ---- ۲۹۱

روایه البدخشانی ----- ۲۹۱
۲- حدیث عرض ولایه علی علی إبراهیم ----- ۲۹۱
۳- حدیث أخذ اللّه میثاق إماره علی من الملائکه ----- ۲۹۲
اشاره ----- ۲۹۲
الدیلمی و فردوس الأخبار ----- ۲۹۲
ترجمه الهمدانی: ----- ۲۹۴
ترجمه الشیخ عبد الوهاب ----- ۲۹۴
۴- حدیث أخذ النبی المیثاق علی وصایه علی من صحابته ----- ۲۹۴
۱۶- أحادیث فی فضل علی مثبته لإمامته للافضلیه و مؤیده لحدیث النور ----- ۲۹۵
الحدیث الأول ----- ۲۹۵
الحدیث الثانی ----- ۲۹۶
الحدیث الثالث ----- ۲۹۸
الحدیث الرابع ----- ۲۹۹
الحدیث الخامس ----- ۲۹۹
الحدیث السادس ----- ۳۰۰
الحدیث السابع ----- ۳۰۰
الحدیث الثامن ----- ۳۰۱
الحدیث التاسع ----- ۳۰۳
الحدیث العاشر ----- ۳۰۳
کلمات علماء أهل السنه و عرفائهم فی فضل علی و معنی حدیث النور ----- ۳۰۴
اشاره ----- ۳۰۴
۱- الشیخ ابن عربی ----- ۳۰۵
اشاره ----- ۳۰۵
وجوه دلاله هذا الکلام ----- ۳۰۶
کلام آخر لابن عربی ----- ۳۰۷
کلام آخر لابن عربی ----- ۳۰۸

ترجمه ابن عربی ---- ۳۰۹
۲- الشیخ عبد الوهاب الشعرانی ---- ۳۱۲
اشاره ---- ۳۱۲
کلام آخر للشعرانی ---- ۳۱۳
ترجمه الشعرانی ---- ۳۱۵
۳- شمس الدین الفناری ---- ۳۱۶
اشاره ---- ۳۱۶
کتاب مصباح الأنس ---- ۳۱۷
ترجمه الفناری ---- ۳۱۸
۴- السید محمّد گیسو دراز ---- ۳۱۹
اشاره ---- ۳۱۹
کلام آخر ---- ۳۲۰
۵- القسطلانی ---- ۳۲۰
۶- الدولت آبادی ---- ۳۲۱
۷- الهمدانی ---- ۳۲۲
۸- السهروردی ---- ۳۲۳
۹- أبو نعیم الاصفهانی ---- ۳۲۶
۱۰- شاه ولی اللّه الدّهلوی ---- ۳۳۰
اشاره ---- ۳۳۰
وجوه دلاله هذا الکلام ---- ۳۳۱
۱۱- محمّد صدر العالم ---- ۳۳۲
قول الدهلوی بعدم الملازمه بین وحده النور و الامامه و ردهم ---- ۳۳۸
وجوه صحه الاستدلال بالقرب النسبی علی الإمامه بلا فصل ---- ۳۴۳
اشاره ---- ۳۴۳
۱- أحادیث اصطفاء بنی هاشم: ---- ۳۴۵
اشاره ---- ۳۴۵

كلمات العلماء على ضوء الأحاديث ---- ۳۵۱
۲- كان الرسول من بنى هاشم فالإمام يكون منهم ---- ۳۵۴
۳- خطبه أبى بكر فى السقيفه ---- ۳۵۵
۴- خطبه أبى بكر بلفظ آخر ---- ۳۵۷
اشاره ---- ۳۵۷
تنبيه ---- ۳۵۸
۵- احتجاج على على أبى بكر ---- ۳۶۰
۶- احتجاج على يوم الشورى ---- ۳۶۱
۷- اعتراف طلحه و الزبير و المسلمين بأولويته بالخلافه لأجل القرابه ---- ۳۶۲
۸- ذكر النبى القرابه فى أدله الامامه ---- ۳۶۴
۹- يشترط كون النبى و خليفته من سلاله واحده ---- ۳۶۵
۱۰- كلام الرازى فى مناقب الشافعى ---- ۳۶۶
ليس العباس أولى من على و لا أقرب إلى النبى ---- ۳۶۹
اشاره ---- ۳۶۹
۱- العباس عم النبى من الأب ---- ۳۷۱
۲- الأخ أولى من العم ---- ۳۷۳
۳- قوله تعالى وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْض ---- ۳۷۴
۴- أولويه على على لسان العباس ---- ۳۷۵
۵- اعتذار العباس عن قبول وصيّه النبى ---- ۳۷۷
۶- حديث يوم الدار ---- ۳۷۸
۷- الإجماع على عدم خلافه العباس ---- ۳۷۸
۸- الخلافه فى المهاجرين ---- ۳۷۹
۹- لزوم كون الخليفه ممّن بايع تحت الشجره ---- ۳۷۹
۱۰- لا تجوز الخلافه للطلقاء ---- ۳۸۰
وجوه تفنيد النقض بأولويه الحسنين بالإمامه من على بعد النبى ---- ۳۸۳
اشاره ---- ۳۸۳

١- الأفضليه مدار الامامه ---- ٣٨٦
٢- لم ينتقل إلى الحسنين نور النبى ---- ٣٨٦
٣- فى كلّ منهما ربع أصل النور ---- ٣٨٦
۴- من كان نوره أقوى فهو الأفضل ---- ٣٨٧
۵- استلزام كون نور فاطمه أقوى من نور على ---- ٣٨٧
۶- على أفضل الخلائق بعد النبى ---- ٣٨٧
٧- خلق على من النور الإلهى ---- ٣٨٨
٨- ما المراد من كثره النور؟ ---- ٣٨٨
٩- لزوم كون نورهما أكثر من نور النبى ---- ٣٨٨
١٠- ما الدليل على جمع الحسنين بين النورين؟ ---- ٣٨٩
ملحق سند حديث النور ---- ٣٩١
اشاره ---- ٣٩١
١ سليمان الأعمش ---- ٣٩٣
٢ فضيل بن عياض ---- ٣٩۴
٣ محمّد بن المثنى ---- ٣٩۴
۴ أحمد بن المقدام ---- ٣٩۵
۵ أبو على البردعى ---- ٣٩۵
۶ أبو بكر النصيبى ---- ٣٩۶
٧ أبو على العطشى ---- ٣٩۶
٨ أبو الحسن الفارسى ---- ٣٩٧
٩ أبو الحسين المعدل ---- ٣٩٧
١٠ أبو محمّد الجوهرى ---- ٣٩٨
١١ أبو غالب النحوى ---- ٣٩٨
١٢ أبو الحسن الواحدى ---- ٣٩٩
١٣ أبو على الحداد ---- ٣٩٩
١۴ أبو القاسم الشروطى ---- ۴٠٠

١٥ أبو الفضل السّلامى ---------- ٤٠٠
١٦ أبو محمّد الجيلى ---------- ٤٠١
١٧ أبو إسحاق الخشوعى ---------- ٤٠١
١٨ ابن النجار البغدادى ---------- ٤٠٢
١٩ ابن المقير البغدادى ---------- ٤٠٢
٢٠ أبو اليمن الدمشقى ---------- ٤٠٣
تعريف مركز ---------- ٤٠٤

نفحات الازهار فی خلاصه عبقات الانوار المجلد ۵

اشاره

سرشناسه:حسینی میلانی، علی، ۱۳۲۶ - ، خلاصه کننده

عنوان و نام پدیدآور:نفحات الازهار فی خلاصه عبقات الانوار لعلم الحجه آیه الله السید حامدحسین الکلهنوی/ تالیف علی الحسینی المیلانی

مشخصات نشر:علی الحسینی المیلانی، ۱۴ق. = - ۱۳.

یادداشت:کتاب حاضر خلاصه ای است از "عبقات الانوار" حامد حسین الکهنوی که خود ردیه ای است بر "تحفه الاثنی عشریه" عبدالعزیز دهلوی

یادداشت:فهرست نویسی براساس جلد سیزدهم: ۱۴۱۶ق. = ۱۳۷۴

یادداشت:ج. ۲۰ - ۱۶ (چاپ اول: ۱۴۲۰ق. =)۱۳۷۸

یادداشت:عنوان روی جلد: نفحات الازهار فی خلاصه عبقات الانوار فی الرد علی التحفه الاثنی عشریه.

یادداشت:کتابنامه

عنوان روی جلد:نفحات الازهار فی خلاصه عبقات الانوار فی الرد علی التحفه الاثنی عشریه.

عنوان دیگر:التحفه الاثنی عشریه. شرح

عنوان دیگر:عبقات الانوار فی اثبات الامامه الائمه الاطهار. شرح

عنوان دیگر:نفحات الازهار فی خلاصه عبقات الانوار فی الرد علی التحفه الاثنی عشریه

موضوع:دهلوی، عبدالعزیزبن احمد، ۱۲۲۹ - ۱۱۵۹ق. التحفه الاثنی عشریه -- نقد و تفسیر

موضوع:کنتوری، حامد حسین بن محمدقلی، ۱۳۰۶ - ۱۲۴۶ق. عبقات الانوار فی اثبات الامامه الائمه الاطهار -- نقد و تفسیر

موضوع:شیعه -- دفاعیه ها و ردیه ها

موضوع:امامت -- احادیث

موضوع:محدثان

شناسه افزوده:دهلوی، عبدالعزیزبن احمد، ۱۲۲۹ - ۱۱۵۹ق. التحفه الاثنی عشریه. شرح

شناسه افزوده:کنتوری، حامد حسین بن محمدعلی، ۱۳۰۶ - ۱۲۴۶ق. عبقات الانوار فی اثبات الامامه الائمه الاطهار. شرح

رده بندی کنگره:BP۲۱۲/۵/د۹ت ۳۰۲۱۳ ۱۳۰۰ی

رده بندی دیویی:۲۹۷/۴۱۷

شماره کتابشناسی ملی:م ۷۸-۲۵۰۷

ص: ۱

اشاره

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ص: ٣

(إهداء) الى حامل لواء الامامه الكبرى و الخلافه العظمى ولى العصر المهدى المنتظر الحجّه ابن الحسن العسكرى أرواحنا فداه يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ وَ جِئْنا بِبِضاعَةٍ مُزْجاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِى الْمُتَصَدِّقِينَ على

ص: ۵

حدیث النور

اشاره

و من ألفاظه:

«کنت انا و علی بن ابی طالب بین یدی الله عز و جل قبل ان یخلق آدم باربعه آلاف علام، فلما خلق آدم قسم ذلک النور جزءین، فجزء انا و جزء علی.

أخرجه احمد

ص: ۷

كلمه المؤلف

اشاره

لم يفارق الامام على رسول اللّه صلّى اللّه عليهما و آلهما قبل هذا العالم، و ما فارقه فى هذا العالم، و لن يفارقه بعده ...

أما قبل هـذا العالم ... فقـد خلق الامام عليه السّـلام من نور ... و من النور الذى خلق منه النبى بالذات ... فهما مخلوقان من نور واحد ...

و كان ذلك النور بين يدى اللّه، مطيعا له، سيجد له و يركع، يقدّسه و يسبّحه ... و كانت الملائكه تسبّح بتسبيحه ...

و كـان ذلـك النـور قبـل أن يخلـق آدم و سـائر المخلوقـات بالآلاـف السـنين ... ثم خلـق اللّه آدم حـتى يسـلكه فيه، فينتقـل فى الأصلاب و الأرحام إلى هذا العالم ...

و لأجله أمرت الملائكه بالسجود لآدم ...

و لم يفارق اسمه اسم النبى فى موطن من مواطن ذاك العالم:

فعلى العرش مكتوب: «لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه أيّدته بعلى».

و على باب الجنه مكتوب: «محمّد رسول اللّه، على بن أبى طالب أخو رسول اللّه».

و هكذا ...

و أما فى هذا العالم ... فالكلّ يعلم ... أنه كان معه- بعد أن كان معه

فی الأصلاب الشامخه و الأرحام المطهره- منذ أن ولد، و تربی فی حجره، و تعلّم منه کلّ شی ء، و شهد معه المواطن ... و لازمه فی اللیل و النهار و فی السفر و الحضر، و فی السهل و الجبل ... بل کان نفسه ...

و أما بعد هذا العالم فهو معه فی درجته، و أقرب الناس إلیه، یحمل لوائه، و یسقی الواردین حوضه ...

و هذه کلها حقائق صدع بها الصادق الأمین، الذی ما ینطق عن الهوی إن هو إلّا وحی یوحی من رب العالمین ...

فهل یقاس به الذین خلقوا فی ظلمه الشرک، و قضوا فیه شطرا من حیاتهم، و ماتوا فی ظلمه الکفر و الجهل منقلبین علی أعقابهم، و هم فی الآخره یذادون عن الحوض و یساقون إلی النار؟!.

لقد أجاد القائل:

«أنّی ساووک بمن ناووک و هل ساووا نعلی قنبر؟».

(هذا الکتاب) و هذا الکتاب هو الجزء الخامس من کتابنا (نفحات الأزهار فی خلاصه عبقات الأنوار) و موضوعه (حدیث النور) ...

و حدیث النور و إن کان أقل شهره و استدلالا به من بعض الأحادیث الأخری، إلّا أنه لا یقل عنها شأنا و دلاله ...

بل إنّ هذا الحدیث یمتاز عن تلک الأحادیث بدلالته علی إمامه أمیر المؤمنین علیه السّلام من کلتا الناحیتین:

۱- دلالته علی الامامه بالنص

ففی بعض طرق حدیث النور تصریح بخلافه أمیر المؤمنین للرسول و إمامته من بعده ...

یقول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی بعضها: «ففیّ النبوه

و فی علی الخلافه».

و فی بعض طرقه یقول: «فأخرجنی نبیا و أخرج علیا وصیّا».

۲- دلالته علی الامامه بالملازمه

فحدیث النور یدل علی أعلمیه الامام علیه السّلام بعد النبی، لأن الملائکه تعلّموا التقدیس و التحمید و التهلیل للّه منهما کما فی بعض ألفاظه، و لأن الأنبیاء کلّهم استفادوا العلم من ذلک النور الذی خلقا منه، کما نص علیه بعض شراح قول البوصیری:

«و کلّهم من رسول اللّه ملتمس غرفا من البحر أو رشفا من الدیم»

و یدل علی أفضلیه الامام علیه السّلام بعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من آدم و سائر الأنبیاء، فمن کان الغایه من خلقهم و المصدر لعلومهم و أنوارهم و کراماتهم یکون أفضل منهم و متقدما علیهم.

و یدل علی عصمه الامام علیه السّلام، ففی بعض ألفاظه: «سرّک سرّی، و علانیتک علانیتی، و سریره صدرک کسریره صدری». و فی بعضها: «فعلی منی و أنا منه، لحمه لحمی، و دمه دمی، فمن أحبّه فبحبی أحبّه، و من أبغضه فببغضی أبغضه».

هذا بالنسبه إلی دلاله هذا الحدیث.

و أما السند ... فهو وارد من حدیث عدّه من الأصحاب، و علی رأسهم سیدنا أمیر المؤمنین علیه السّلام ... و أخرجه جمع غفیر من أعلام القوم، و علی رأسهم: عبد الرزاق بن همام الصنعانی، و أحمد بن حنبل، و أبو حاتم الرازی، و ابن مردویه، و أبو نعیم، و الخطیب البغدادی، و ابن عساکر، و ابن حجر العسقلانی ... بأسانید مختلفه و طرق معتبره.

هذا بیان موجز لموضوع هذا الجزء من الکتاب، و سیری القارئ الکریم تفصیل ذلک عن کثب، و سیجد (حدیث النور) من أوضح الأدله من السنه

النبويه الشريفه و أمتنها فى الدلاله، و من أقوى الأحاديث فى باب الفضائل و المناقب من حيث السند، و بذلك يكون آخذا بالحق و متبعا له و معترفا بما يقوله أهل الحق و الصدق- أعنى الشيعه الاماميه- المستدلين بحديث النور على امامه أمير المؤمنين عليه السّلام ... و سيقول بالتالى كلمته فى حق المكذّبين لهذا الحديث أو المنكرين دلالته ...

فهذا موضوع هذا الجزء ... و فى غضونه أبحاث علميه و تحقيقات ثمينه و فوائد عاليه ...

و اللّه أسأل أن يوفقنا لمعرفه الحق و اتباعه، و يهدينا إلى سواء السبيل، و أن يجعل أعمالنا خالصه لوجهه الكريم. إنه سميع مجيب.

على الحسينى الميلانى

كلام الدهلوى فى الجواب عن حديث النور

«الحديث الثامن- ما رووا من أنه صلّى اللّه عليه و سلّم قال: كنت أنا و على ابن أبى طالب نورا بين يدى اللّه، قبل أن يخلق آدم بأربعه آلاف سنه، فلمّا خلق اللّه آدم قسّم ذلك النور جزءين، فجزء أنا و جزء على بن أبى طالب.

و هذا حديث موضوع بإجماع أهل السنه، و فى إسناده محمّد بن خلف المروزى، قال يحيى بن معين: هو كذّاب، و قال الدار قطنى: متروك لم يختلف أحد فى كذبه.

و يروى من طريق آخر و فيه: جعفر بن أحمد، و كان رافضيّا غاليا كذّابا وضّاعا، و كان أكثر ما يضع فى قدح الأصحاب و سبّهم.

و على تقدير صحته، فإنه معارض بما هو أحسن منه فى الجمله و ليس فى إسناده من اتّهم بالكذب و هو:

ما رواه الشافعى بإسناده عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم أنه قال: كنت أنا و أبو بكر و عمر و عثمان و على بين يدى اللّه تعالى قبل أن يخلق آدم بألف عام، فلمّا خلق أسكننا ظهره، و لم نزل ننتقل فى الأصلاب الطاهره حتى نقلنى اللّه تعالى إلى صلب عبد اللّه، و نقل أبا بكر إلى صلب أبى قحافه، و نقل

عمر إلى صلب الخطاب، و نقل عثمان إلى صلب عفان، و نقل عليا إلى صلب أبى طالب

. و يؤيده

الحديث المشهور: إن الأرواح جنود مجنّده ما تعارف منها ائتلف و ما تناكر منها اختلف.

و بعد اللتيا و التى، فلا دلاله لهذا الحديث على ما يدّعونه، لأن كون سيدنا الأمير شريكا فى النور النبوى لا يستلزم إمامته من بعد النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، فلا بدّ لمن يدّعى ذلك من إثبات الملازمه بين الأمرين و بيانها بحيث لا تقبل المنع، و دون ذلك خرط القتاد.

و لا كلام فى قرب نسب حضره الأمير من النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، و إنما الكلام فى استلزام القرب النسبى للامامه بلا فصل، و لو كانت القرابه بمجرّدها تستلزم الامامه لكان العباس أولى بها منه، لكونه عمه و صنو أبيه، و العم أقرب من ابن العم شرعا و عرفا.

و لو قيل: إن العباس إنما حرم منها لعدم نيله شيئا من نور عبد المطلب، لانتقاله منه إلى عبد اللّه و أبى طالب دون غيرهما من أبنائه.

قلنا: إن كانت الامامه منوطه بشدّه النور و كثرته، فإن الحسنين أولى و أقدم من على بالامامه بعد النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، لاجتماع نورى عبد اللّه و أبى طالب فيهما، بينما لم ينتقل إلى على سوى نور أبيه أبى طالب، كما أنّ من المعلوم أن نور النبى صلّى اللّه عليه و سلّم أقوى من نور على، و هما مجتمعان فى الحسنين» (۱).

أقول:

لقد نسب (الدهلوى) روايه حديث النور إلى الاماميه فقط، و ادّعى إجماع أهل السنه على كونه موضوعا، و نحن نكشف النقاب عن كذب هذه الدعاوى، و عن مدى تعصب صاحبها و عناده للحق و أهله، كما فعلنا ذلك فى المجلدات السابقه، و سيتجلّى ذلك لكلّ منصف يقف على ما تفوّه به الرجل فى المقام كذلك،

۱- [۱] التحفه الاثنا عشريه: ۲۱۵- ۲۱۶.

و لا بأس بأن نشير إلى ما فى كلامه بايجاز و نقول:

أما نسبه روايه حديث النور إلى الاماميه فقط كما هى ظاهر كلامه، فبروايه الحديث عن مشاهير علماء أهل السنه الثقات، و جهابذه أهل الحديث المعتمدين عندهم، ليعلم الملا العلمى أن فى أهل السنه متعصبين لا يروقهم الإذعان حتى بروايه علماء طائفتهم لشى ء من فضائل أهل بيت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ... و ليتمّ لنا الاستدلال بهذا الحديث و إلزام الخصم به ... و إلّا فإنّ الحديث مروى فى كتب الاماميه بطرق معتبره مستفيضه، كسائر الأحاديث الوارده فى شأن العتره الطاهره.

و أما المناقشه فى سنده، و القول بأنه موضوع بإجماع أهل السنه، فتتوقف على تماميه دعوى انحصار روايته فى طريقين كما هو ظاهر كلامه، ثم تضعيفهما كما زعم ... فببطلان دعوى الانحصار المذكور، و الردّ على تضعيف الطريقين على فرضه ...

و أما معارضته بما رواه عن الشافعى فيدفعها بطلان هذا الخبر روايه و درايه ... بل إن متنه ينادى بوضعه، فأين من مات على الكفر أو قضى فيه أكثر عمره أو شطره ... من عالم النور، و من النور الذى خلق منه النبى الأطهر؟! ...

و أما دلالته ... فلا يشكك فيها إلّا من كان فى قلبه مرض و فى عينه عمى ... لأن الحديث صريح فى أن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم خلق من نور فأخرجه اللّه عز و جل نبيا، و خلق عليا عليه السّلام من نفس ذاك النور فأخرجه وصيا، فكما تفرّع على خلق النبى من نور نبوته تفرّع على خلق على من نوره وصايته و خلافته له ...

و لأنه صريح فى أفضليّته من جميع الخلائق بعد النبى ... الأنبياء و الملائكه فمن سواهم ... و من ذا الذى يشك فى تعيّن الأفضل للامامه و الخلافه بعد النبى ...؟!

نعم ... سنكشف النقاب عن كذب مزاعم (الدهلوی) و بطلان دعاويه واحده تلو الأخری بالتفصيل، و سيظهر للقراء أن الرجل قد أسس بنيانه علی شفا جرف هار، فانهار به فی نار جهنم ... و اللّه المستعان.

ص: ۱۶

سند حدیث النور

اشاره

ص: ۱۷

و بحثنا حول سند حديث النور يتكفّل إثبات تواتره- فضلا عن صحته- عن طريق بيان وصول رواته فى كلّ طبقه حدا يوجب اليقين بصدوره عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فنذكر أولا أسماء رواته من الصحابه، ثم نتبع ذلك بذكر رواته من التابعين، ثم العلماء فى مختلف القرون ... فهذه أولا:

أسماء رواه حديث النور من الصحابه

[۱] سيدنا و مولانا أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه الصلاه و السلام.

و قد رواه من حديثه العلماء التاليه أسماؤهم:

۱- الصالحانى.

۲- الكلاعى.

۳- محمّد بن جعفر.

۴- الوصابى.

۵- الواعظ الهروى.

۶- محمّد صدر عالم.

[۲] سیدنا أبو عبد اللّه الحسین بن علی بن أبی طالب علیه السّلام، و قد رواه من حدیثه العلماء التالیه أسماؤهم:

۱- العاصمی.

۲- الخوارزمی.

۳- المطرزی.

۴- شهاب الدین أحمد.

[۳] سیدنا سلمان، و قد رواه من حدیثه العلماء التالیه أسماؤهم:

۱- أحمد بن حنبل.

۲- عبد اللّه بن أحمد.

۳- ابن المغازلی.

۴- شیرویه الدیلمی.

۵- النطنزی.

۶- شهردار الدیلمی.

۷- الخطیب الخوارزمی.

۸- ابن عساکر.

۹- الحموینی.

۱۰- الطالبی.

۱۱- الهمدانی.

۱۲- الکنجی.

۱۳- الطبری.

۱۴- الوصابی.

۱۵- الهروی.

۱۶- محمّد صدر عالم.

[۴] أبو ذر الغفاری، و قد رواه من حدیثه:

ص: ۲۰

ابن المغازلی.

[۵] جابر بن عبد اللّه الأنصاری، و قد رواه من حدیثه:

ابن المغازلی.

[۶] عبد اللّه بن العباس، و قد رواه من حدیثه العلماء التالیه أسماؤهم:

۱- ابن حبیب البغدادی.

۲- النطنزی.

۳- الکنجی.

۴- الحموینی.

۵- الزرندی.

۶- شهاب الدین أحمد.

۷- الجمال المحدّث.

[۷] أبو هریره، و قد رواه من حدیثه: الحموینی.

[۸] أنس بن مالک، و قد رواه من حدیثه: العاصمی.

أسماء رواه حدیث النور من التابعین

و قد روی هذا الحدیث من التابعین:

(۱) سیدنا الامام علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب علیهم السّلام.

و إنما ذکرناه فی التابعین حسب اصطلاح أهل السنه.

(۲) زاذان أبو عمر الکندی المتوفی سنه ۸۲.

(۳) أبو عثمان النهدی.

(۴) سالم بن أبی الجعد الأشجعی المتوفی سنه ۹۷، ۹۸، ۱۰۰.

(۵) أبو الزبير محمّد بن مسلم بن تدرس الأسدى المكى المتوفى سنه ۱۲۶.

(۶) عكرمه بن عبد اللّه البربرى مولى ابن عباس المتوفى سنه ۱۰۷.

ص: ۲۱

(۷) عبد الرحمن بن یعقوب الجهنی المدنی.

(۸) أبو عبیده حمید بن أبی حمید الطویل البصری المتوفی سنه ۲۴، ۴۳.

أسماء رواه حدیث النور من الحفاظ و الأئمه

۱- أحمد بن حنبل الشیبانی (۲۴۱).

۲- أبو حاتم محمّد بن إدریس الرازی (۲۷۷).

۳- عبد اللّه بن أحمد بن حنبل (۲۹۰).

۴- ابن مردویه أبو بکر أحمد بن موسی الاصبهانی (۴۱۰).

۵- أبو نعیم أحمد بن عبد اللّه الاصبهانی (۴۳۰) (۱).

۶- ابن عبد البر یوسف بن عبد اللّه النمری القرطبی (۴۶۳).

۷- الخطیب البغدادی أحمد بن علی بن ثابت (۴۶۳).

۸- ابن المغازلی أبو الحسن علی بن محمّد بن الطیب الجلّابی (۴۸۳).

۹- أبو شجاع شیرویه بن شهردار الدیلمی (۵۰۹).

۱۰- أبو محمّد العاصمی صاحب زین الفتی فی تفسیر سوره هل أتی.

۱۱- أبو الفتح محمّد بن علی النطنزی (حدود سنه ۵۵۰).

۱۲- أبو منصور شهردار بن شیرویه الدیلمی (۵۵۸).

۱۳- الخطیب الخوارزمی أبو المؤید الموفق بن أحمد المکی (۵۶۸).

۱۴- ابن عساکر أبو القاسم علی بن الحسن الدمشقی (۵۷۱).

۱۵- الصالحانی نور الدین أبو حامد محمود بن محمّد.

۱۶- المطرزی أبو الفتح ناصر بن عبد السید (۶۱۰).

۱۷- أبو محمّد قاسم بن الحسین الخوارزمی (۶۱۷).

۱- [۱] تعلم روایته من الخصائص العلویه للنطنزی کما سیأتی فی محله.

۱۸- عبد الکریم الرافعی القزوینی (۶۲۴).

۱۹- الکلاعی أبو الربیع سلیمان بن موسی المعروف بابن سبع (۶۳۴).

۲۰- الکنجی محمّد بن یوسف الشافعی (۶۵۸).

۲۱- المحب الطبری أبو العباس أحمد بن عبد اللّه (۶۹۶).

۲۲- الحموینی أبو المؤید إبراهیم بن محمّد (۷۲۲).

۲۳- شرف الدین الدرکزینی الطالبی القرشی (۷۴۳).

۲۴- الزرندی محمّد بن یوسف (بضع و خمسین و سبعمائه).

۲۵- محمّد بن یوسف الحسینی المعروف ب «گیسو دراز».

۲۶- السید محمّد بن جعفر المکی.

۲۷- الجلال البخاری (۷۸۵).

۲۸- السید علی الهمدانی.

۲۹- جلال الدین أحمد الخجندی.

۳۰- السید شهاب الدین أحمد صاحب توضیح الدلائل.

۳۱- الشهاب الدولت آبادی الملقب بملک العلماء (۸۴۹).

۳۲- شهاب الدین أحمد بن علی المعروف بابن حجر العسقلانی (۸۵۲).

۳۳- أحمد بن محمّد الحافی الحسینی.

۳۴- الوصابی ابراهیم بن عبد اللّه الیمنی الشافعی.

۳۵- جمال الدین عطاء اللّه بن فضل اللّه الشیرازی (۱۰۰۰) (۱).

۳۶- شیخ بن علی العلوی الجفری.

۳۷- الواعظ الهروی الشیخ محمّد.

۳۸- أحمد بن ابراهيم.

۳۹- السيد محمّد ماه عالم.

۱- [۱] كذا و الصحيح (۹۲۶).

۴۰- محمّد صدر العالم.

۴۱- حسان الهند غلام علی آزاد (۱۱۵۶).

حدیث النور متواتر

و لیعلم: أن روایه أمیر المؤمنین علیه السّلام وحدها خیر دلیل علی صحه هذا الحدیث و ثبوته، لأنه معصوم- کما صرح بذلک (الدهلوی) و والده- و لذا یجوز الاکتفاء بها فی مقام البحث و الاستدلال ... و مع هذا فإن هذا الحدیث متواتر لروایه سبعه من الصحابه إیاه غیره علیه الصلاه و السّلام، و قد قال ابن حجر بالنسبه إلی حدیث «مروا أبا بکر فلیصلّ بالناس» ما نصه:

«و اعلم أن هذا الحدیث متواتر، فإنه ورد من حدیث عائشه، و ابن مسعود، و ابن عباس، و ابن عمر، و عبد اللّه بن زمعه، و أبی سعید، و علی بن أبی طالب، و حفصه» (۱).

بل ادعی ابن حزم التواتر فی مسأله عدم جواز بیع الماء بنقل أربعه من الصحابه قائلا:

«فهؤلاء أربعه من الصحابه، رضی اللّه عنهم، فهو نقل تواتر لا تحلّ مخالفته» (۲).

و قال (الدهلوی) عند الجواب عن مطاعن أبی بکر:

«و ما قیل من أنه أجاب فاطمه بحدیث لم یروه غیره، کذب محض، لأنه قد جاء فی کتب أهل السنه مصححا من حدیث حذیفه بن الیمان، و الزبیر بن العوام، و أبی الدرداء، و أبی هریره، و العباس، و علی، و عثمان، و عبد الرحمن بن عوف، و سعد بن أبی وقاص، و هؤلاء أجله الصحابه و فیهم من بشّر بالجنّه، و قد

۱- [۱] الصواعق المحرقه- الفصل الثالث من الباب الأول- ۱۳.

۲- [۲] المحلی- کتاب البیوع.

روی الملّا عبد اللّه المشهدی فی إظهار الحق عن النبی فی حذیفه «ما حدّثکم به حذیفه فصدّقوه» و فیهم المرتضی علی المعصوم بإجماع الشیعه و الثقه بإجماع أهل السنه، و لا اعتبار فی هذا المقام بروایه عائشه و أبی بکر و عمر.

أخرج البخاری عن مالک بن أوس بن الحدثان النصری: أن عمر بن الخطاب قال بمحضر من الصحابه فیهم: علی و العباس و عثمان و عبد الرحمن بن عوف و الزبیر بن العوام و سعد بن أبی وقاص: أنشدکم باللّه الذی بإذنه تقوم السماء و الأرض: أ تعلمون أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: قال: لا نورّث ما ترکناه صدقه؟ قالوا: اللهم نعم، ثم أقبل علی علی و العباس و قال: أنشدکما باللّه هل تعلمان أن رسول اللّه قال ذلک؟ قالا: اللهم نعم.

فثبت أن هذا الحدیث قطعیّ الصدور کالآیه من القرآن، فإن روایه الواحد من هؤلاء الذین ذکرت أسماؤهم تفید الیقین فکیف بهذا الجمع؟ و لا سیما علی المرتضی المعصوم لدی الشیعه، و روایه المعصوم عندهم تساوی القرآن فی إفاده الیقین» (۱).

و لنا أن نستدل بهذا الکلام (الذی أجیب عنه بالتفصیل فی تشیید المطاعن) علی صحه حدیث النّور من وجوه:

۱- لقد صرّح بأن روایه أحد هؤلاء الصحابه المذکورین- و فیهم أبو هریره- تفید الیقین کالآیه من القرآن العظیم، و بما أن أبا هریره من رواه هذا الحدیث الشریف، فإنّ حدیث النور کالآیه القرآنیه فی إفاده الیقین.

۲- إن جمیع الوجوه التی استدل بها علی إفاده خبر الزبیر و عبد الرحمن و سعد و أبی الدرداء و أمثالهم للقطع و الیقین، هی بنفسها بل الأقوی منها دلیل علی إفاده حدیث النور- الذی رواه أولئک الصحابه- للقطع و الیقین.

۳- لقد روی حدیث النور الامام أمیر المؤمنین علیه السّلام. و من المستفاد

۱- [۱] التحفه الباب العاشر: ۲۷۴.

من كلام (الدهلوی) أن روایته لأی حدیث تفید ثبوته و صحته، و یکون ذلک الحدیث مساویا للآیه القرآنیه، فحدیث النور- إذن- مساو للقرآن العظیم.

۴- کلام (الدهلوی) صریح فی أن لأمیر المؤمنین علیه السّلام مزیه علی سائر الصحابه فی إفاده روایته القطع، و أما قوله «المعصوم لدی الشیعه» فیردّه: أن جماعه من أهل السنه یصرّحون أیضا بعصمته و منهم والده کما یظهر من (التحفه) و (التفسیر). فالاعتقاد بذلک ثابت لدی الفریقین.

۵- ظاهر کلامه أن روایه أولئک الصحابه- و فیهم علی و أبو هریره- أقوی من روایه أبی بکر و عمر و عائشه، و علیه: فإن حدیث النور الذی رواه- فیمن رواه- علی و أبو هریره أقوی مما یروونه.

نصوص روايات الحفّاظ و العلماء

اشاره

هذا ... و لنذكر نصوص روايات الحفاظ و العلماء المذكورين بالتفصيل فنقول:

۱ روايه أحمد بن حنبل

اشاره

لقد جاء فی (تذكره الخواص) ما نصّه:

«حديث فيما خلق منه: قال أحمد فی الفضائل: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهری، عن خالد بن معدان، عن زاذان عن سلمان، قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم: كنت أنا و علی بن أبی طالب نورا بين يدی اللّه تعالی قبل أن يخلق آدم بأربعه آلاف عام، فلمّا خلق آدم قسّم ذلك النور جزءين: فجزء أنا و جزء علی.

و فی روايه: خلقت أنا و علی من نور واحد» (۱).

۱- [۱] تذكره خواص الأمه/ ۴۶.

رجال الحديث

اشاره

و رجال هذا السند كلهم ثقات و من رجال الصحاح، فالطّعن فى أحدهم يساوق الطعن فى الصحاح و لا سيما الصحيحين، إلّا أن يقال: إن روايات هؤلاء معتبره فى كلّ باب إلّا باب فضائل على عليه السّلام، فتنقلب هناك المدائح مطاعن، و التوثيقات جروحا، و لا حول و لا قوه إلّا باللّه.

عبد الرزاق الصنعانى

أمّا (عبد الرزاق) فقد ذكرنا ترجمته و آيات عظمته و جلالته لدى أهل السنه و أرباب الصحاح فى مجلّد (حديث التشبيه)، فإنه الذى قالوا فى حقه: «ما رحل الناس إلى أحد بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم مثل ما رحلوا إليه» (۱).

و ذكر المقدسى عن يحيى بن معين: «لو ارتدّ عن الإسلام عبد الرزاق ما تركنا حديثه».

و قال المقدسى: «و قال أحمد بن صالح: قلت لأحمد بن حنبل: أ رأيت أحدا أحسن حديثا من عبد الرزاق؟ قال: لا.

و قال أبو زرعه: عبد الرزاق أحد من ثبت حديثه» (۲).

و قال السبكى عند توثيق «موسى بن هلال» ردا على «ابن تيميه» فى كلام طويل: «و أحمد رحمه اللّه لم يكن يروى إلّا عن ثقه، و قد صرّح بذلك الخصم فى الكتاب الذى صنفه فى الردّ على البكرى، بعد عشر كراريس منه، قال: إن

۱- [۱] جاء ذلك فى مرآه الجنان- حوادث ۲۱۱، الأنساب- الصنعانى، الكمال- مخطوط.

۲- [۲] الكمال- مخطوط.

القائلين بالجرح و التعديل من علماء الحديث نوعان، منهم من لم يرو إلّا عن ثقه عنده، كمالك، و شعبه، و يحيى بن سعيد، و عبد الرحمن بن مهدى، و أحمد بن حنبل، و كذلك البخارى و أمثاله.

و قد كفانا الخصم بهذا الكلام مؤنه تبيين أن أحمد لا يروى إلّا عن ثقه، و حينئذ لا يبقى له مطعن فيه» (۱).

معمر بن راشد

و أما (معمر بن راشد) فقد ذكرنا ترجمته هناك كذلك، و نكتفى فى هذا المقام بما ذكره الذهبى، فإنه قال:

«معمر بن راشد أبو عروه الأزدى مولاهم، عالم اليمن، عن الزهرى و همام، و عنه غندر و ابن المبارك و عبد الرزاق. قال معمر: طلبت العلم سنه. مات الحسن ولى أربع عشره سنه. و قال أحمد لا تضم معمرا إلى أحد إلّا وجدته يتقدمه، كان من أطلب أهل زمانه للعلم. و قال عبد الرزاق سمعت منه عشره آلاف حديث. توفى فى رمضان سنه ثلاث و خمسين و مائه باليمن» (۲).

الزهرى

و أما (الزهرى) فقد ذكرناه هناك أيضا، و هذه كلمه الحافظ ابن حجر فى حقّه:

۱- [۱] شفاء الأسقام فى زياره خير الأنام ۱۰- ۱۱.

۲- [۲] الكاشف ۳/ ۱۶۴، و انظر تهذيب التهذيب ۱۰/ ۲۴۳- ۲۶۴. و قد أخرج له الترمذى و النسائى و ابن ماجه و أبو داود.

«محمّد بن مسلم بن عبيد اللّه ... الزهرى، و كنيته أبو بكر، الفقيه الحافظ، متفق على جلالته و إتقانه، و هو من رؤس الطبقه الرابعه. مات سنه خمس و عشرين، و قيل قبل ذلك بسنه أو سنتين. ع» (۱).

خالد بن معدان

و أما (خالد بن معدان) فإليك بعض الكلمات فى حقّه:

۱- ابن حبان: «يروى عن أبى أمامه و المقدام بن معدى كرب. و لقى سبعين رجلا من أصحاب النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، و كنيته أبو عبد اللّه، و كان من خيار عباد اللّه ... مات سنه ۱۰۴ و قيل سنه ۱۰۸ و يقال سنه ۱۰۳» (۲).

۲- الذهبى: «فقيه كبير، ثبت، مهيب، مخلص، يقال: كان يسبّح فى اليوم أربعين ألف تسبيحه، توفى سنه ۱۰۴. يرسل عن الكبار» (۳).

۳- ابن حجر: «يعدّ من الطبقه الثالثه من فقهاء الشاميه بعد الصحابه، و قال العجلى: شامى تابعى، ثقه. و قال يعقوب بن شيبه و محمّد بن سعد و ابن جرير و النسائى: ثقه، و قال أبو مسهر عن إسماعيل بن عياش حدثنا عبده بنت خالد بن معدان و أم الضحاك بنت راشد أن خالد بن معدان قال: أدركت سبعين رجلا من أصحاب النبى صلّى اللّه عليه و سلّم ...» (۴).

زاذان الكندى

و أما (زاذان) فهو من مشاهير التابعين، أخرج عنه مسلم و أبو داود و الترمذى

۱- [۱] تقريب التهذيب ۲/ ۲۰۷. «ع» رمز لروايه أصحاب الصحاح عنه.

۲- [۲] الثقات ۵/ ۳۴۹.

۳- [۳] الكاشف ۱/ ۲۷۴.

۴- [۴] تقريب التهذيب ۱/ ۲۱۸، تهذيب التهذيب ۳/ ۱۱۸.

و النسائی و ابن ماجه فی صحاحهم. و قال الذهبی فی (الکاشف):

«ع- زاذان أبو عمرو الکندی مولاهم الضریر البزاز. عن علی و ابن مسعود و ابن عمر، و یقال: سمع عمر. و عنه: عمر بن مره و المنهال بن عمر. ثقه. توفی ۱۰۸».

و أورده ابن القیسرانی المقدسی فی (أسماء رجال الصحیحین) فی بیان أفراد مسلم من التفاریق ... و قد ذکر ابن القیسرانی فی مقدمه کتابه المذکور اتفاق حفاظ الحدیث کابن عدی و الدار قطنی و ابن منده و الحاکم و غیرهم من السابقین و اللاحقین علی أن من أخرج عنه فی الصحیحین فهو ثقه حجه ... فیکون (زاذان) ثقه حجه عند الحفّاظ و الأئمه المذکورین و غیرهم.

سلمان

و أما (سلمان) هذا الصحابی العظیم فغنی عن التعریف و الترجمه، و قد ترجم له فی جمیع کتب تراجم الصحابه و غیرها ... راجع (أسد الغابه) و (الاستیعاب) و غیرهما.

و إلیک طرفا مما ذکره ابن عبد البر بترجمته: «سلمان الفارسی أبو عبد اللّه یقال مولی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم و یعرف بسلمان الخیر ...

و کان خیّرا فاضلا حبرا عدلا زاهدا متقشفا. و ذکر هشام بن حسان عن الحسن قال: کان عطاء سلمان خمسه آلاف، و کان إذا خرج عطاؤه تصدّق به و یأکل من عمل یده، و کانت له عباءه یفترش بعضها و یلبس بعضها.

ذکر ابن وهب بن نافع عن مالک قال: کان سلمان یعمل الخوص بیده فیعیش منه، و لا یقبل من أحد شیئا. قال: و لم یکن له بیت إنما کان یستظل بالجدر و الشجر، و إن رجلا قال له: ألا أبنی لک بیتا تسکن فیه؟ فقال: مالی به حاجه، فما زال به الرجل و قال له: إنی أعرف البیت الذی یوافقک. قال: فصفه لی. قال:

أبنی لک بیتا إذا أنت قمت فیه أصاب رأسک سقفه، و إن أنت مررت فیه رجلیک أصابهما الجدار. قال: نعم، فبنی له.

و روی عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم من وجوه أنه قال: لو کان الدین بالثریا لناله سلمان.

و

فی روایه أخری: لناله رجال من فارس.

و روینا عن عائشه أم المؤمنین قالت: کان لسلمان مجلس من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یتفرد به باللیل، حتی کاد به یغلبنا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم.

و روی من حدیث ابن بریده عن أبیه النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أنه قال: أمرنی ربی بحبّ أربعه و أخبرنی أنه یحبّهم: علی و أبو ذر الغفاری و المقداد و سلمان.

و روی قتاده عن خیثمه عن أبی هریره قال: سلمان صاحب الکتابین. قال قتاده:

یعنی الفرقان و الإنجیل.

حدثنا خلف بن قاسم، حدثنا ابن المفسر، حدثنا أحمد بن علی بن سعید، حدثنا عثمان بن أبی شیبه، حدثنا جریر عن الأعمش عن عمرو بن مره عن أبی البختری عن علی: أنه سئل عن سلمان. فقال: علم علم الأول و الآخر، هو بحر لا ینزف، هو منّا أهل البیت.

هذه روایه أبی البختری عن علی. و

فی روایه زاذان عن علی قال: سلمان الفارسی مثل لقمان الحکیم

. ثم ذکر مثل أبی البختری. و قال کعب الأخبار: سلمان حشی علما و حکمه.

و ذکر مسلم: حدثنا بهز، حدثنا حماد بن سلمه، عن ثابت، عن معاویه بن قره، عن عائذ بن عمرو: أن أبا سفیان أتی علی سلمان و صهیب و بلال فی نفر فقالوا: ما أخذت سیوف اللّه من عنق عدو اللّه مأخذها. فقال أبو بکر: تقولون هذا لشیخ قریش و سیدهم! و أتی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فقال: یا أبا بکر لعلک أغضبتهم، لئن کنت أغضبتهم لقد أغضبت ربک، فأتاهم أبو بکر فقال:

یا إخوتاه أ غضبتکم؟ فقالوا: لا یا أبا بکر، یغفر اللّه لک (۱).

۱- [۱] لا یخفی أن فی أصل صحیح مسلم فی باب فضائل سلمان و بلال هذه الفقره هکذا: «فقالوا: لا یغفر اللّه لک یا أخی» فتری ابن عبد البر قد زاد لفظه «یا أبا بکر» بعد «لا» حتی لا یتعلق «لا»

و له أخبار حسان و فضائل جمه رضى اللّه عنه.

توفى سلمان فى آخر خلافه عثمان، سنه خمس و ثلاثين، و قيل بل توفى سنه ست و ثلاثين فى أولها، و قيل بل توفى فى خلافه عمر. و الأول أكثر و اللّه أعلم. و قال الشعبى: توفى سلمان فى عليه لأبى قره الكندى بالمدائن.

و روى عنه من الصحابه ابن عمر، و ابن عباس، و أنس بن مالك، و أبو الطفيل».

فالحمد للّه على ظهور بطلان خرافات أهل الزور، و ثبوت صحه حديث النور كالنور على شاهق الطّور، و لكن من لم يجعل اللّه له نورا فماله من نور. و لقد صدق اللّه تعالى حيث قال فَإِنَّها لا تَعْمَى الْأَبْصارُ وَ لكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِى فِى الصُّدُورِ.

ترجمه أحمد بن حنبل

و أما (أحمد بن حنبل) فهو الامام العظيم و الركن الركين، و أحد شيوخ الإسلام عند أهل السنه من السابقين و اللاحقين، و قد أوردنا شطرا من كلماتهم فى حقه، و نبذه من الفضائل و المكارم التى ذكروها له، فى قسم (حديث التشبيه) عن طائفه كبيره من أمهات مصادرهم، و من أشهر مؤلفاتهم و مصنفاتهم، أمثال:

١- الثقات لابن حبان.

٢- حليه الأولياء لأبى نعيم الاصبهانى.

٣- الإكمال للأمير ابن ماكولا.

٤- الأنساب لأبى سعد السمعانى.

۵- وفیات الأعیان لابن خلکان.

۶- تهذیب الأسماء و اللغات للنووی.

۷- المختصر فی أخبار البشر لأبی الفداء الأیوبی.

۸- تذکره الحفاظ للذهبی.

۹- العبر فی خبر من غبر للذهبی.

۱۰- مرآه الجنان للیافعی.

۱۱- تتمه المختصر فی أخبار البشر لابن الوردی.

۱۲- رجال المشکاه للخطیب التبریزی.

۱۳- تهذیب التهذیب لابن حجر العسقلانی.

۱۴- تقریب التهذیب لابن حجر العسقلانی.

۱۵- طبقات الشافعیه للسبکی.

۱۶- طبقات الحفاظ لجلال الدین السیوطی.

۱۷- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی.

و غیرها من المعاجم الرجالیه و کتب الحدیث المعتبره لدی القوم.

و لعلّ من أجلی مدائحه ما ذکره النووی عن إبراهیم بن الحارث- و هو من أولاد عباده بن الصامت- أنه قیل لبشر الحافی: لو أنک قمت و قلت بما قال أحمد! فقال بشر: «لا أقدر علی هذا الأمر، إن أحمد قام مقام الأنبیاء» (۱).

و ما ذکره عبد الحق الدهلوی عن المیمونی قال: «قال لی ابن المدینی بالبصره بعد المحنه: یا میمونی، ما قام أحد فی الإسلام ما قام أحمد. فعجبت من هذا و أبو بکر قد قام فی الرده، قلت: بأی شی ء؟ قال: إن أبا بکر وجد أنصارا، و إن أحمد لم یجد ناصرا» (۲).

۱- [۱] تهذیب الأسماء و اللغات ۱/ ۱۱۰.

۲- [۲] رجال المشكاه- ترجمته.

ألا يستفاد من هذا تفضيل أحمد على أبى بكر؟.

و هذه مقتطفات مما جاء فى (سير أعلام النبلاء) بترجمته:

«الامام أحمد بن حنبل، هو الامام حقا و شيخ الإسلام صدقا ... أحد الأئمه الأعلام ... أنبأ عبد اللّه بن أحمد سمعت سفيان بن وكيع يقول: أحفظ عن أبيك مسأله من نحو أربعين سنه،

سئل عن الطلاق قبل النكاح فقال: يروى عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم و عن على و ابن عباس و نيف و عشرين من التابعين، لم يروا به بأسا.

فسألت أبى عن ذلك، فقال: صدق كذا قلت.

قال: و حفظت أنى سمعت أبا بكر بن حماد يقول: سمعت أبا بكر بن أبى شيبه يقول: لا يقال لأحمد بن حنبل: من أين قلت؟

و سمعت: أبا إسماعيل الترمذى يذكر عن ابن نمير قال: كنت عند وكيع، فجاءه رجل- أو قال جماعه- من أصحاب أبى حنيفه فقالوا له: هاهنا رجل بغدادى يتكلم فى بعض الكوفيين، فلم يعرفه وكيع، فبينا نحن إذ طلع أحمد بن حنبل فقالوا: هذا هو. فقال وكيع: هاهنا يا أبا عبد اللّه، فأفرجوا فجعلوا يذكرون عن أبى عبد اللّه الذى ينكرون، و جعل أبو عبد اللّه يحتج بالأحاديث عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم. فقالوا لوكيع: هذا بحضرتك ترى ما يقول. فقال: رجل يقول قام رسول اللّه أيش أقول له؟ ثم قال: ليس القول إلّا كما قلت يا أبا عبد اللّه، فقام القوم بوكيع: خدعك و اللّه البغدادى.

و قال إبراهيم الحربى: رأيت أبا عبد اللّه كأن اللّه جمع له علم الأولين و الآخرين.

و عن رجل قال: ما رأيت أحدا أعلم بفقه الحديث و معانيه من أحمد.

أحمد بن سلمه سمعت ابن راهويه يقول: كنت أجالس أحمد و ابن معين و نتذاكر، فأقول: ما فقهه؟ ما تفسيره؟ فيسكتون إلّا أحمد.

قال أبو بكر الخلال: كان أحمد قد كتب الرأى و حفظها ثم لم يلتفت إليها.

قال إبراهيم بن شماس: سألنا وكيعا عن خارجه بن مصعب، فقال: نهانى أحمد أن أحدّث عنه.

قال العباس بن محمّد الخلال: أنبأ إبراهيم بن شماس: سمعت وكيعا و حفص بن غياث يقولان: ما قدم الكوفه مثل ذاك الفتى. يعنيان أحمد بن حنبل.

و قيل: إن أحمد أتى حسينا الجعفى بكتاب كبير يشفع فى أحمد، فقال حسين: يا أبا عبد اللّه لا تجعل بينى و بينك منعما، فليس تحمل علىّ بأحد إلّا و أنت أكبر منه.

الخلال: أنبا المروزى، أنبأ خضر المروزى بطرسوس، سمعت ابن راهويه سمعت يحيى بن آدم يقول: أحمد بن حنبل إمامنا.

الخلال: أنبأ محمّد بن على، ثنا الأثرم، حدثنى بعض من كان مع أبى عبد اللّه: أنهم كانوا يجتمعون عند يحيى بن آدم فيتشاغلون عن الحديث بمناظره أحمد يحيى بن آدم، و يرتفع الصوت بينهما، و كان يحيى بن آدم واحد أهل زمانه فى الفقه.

الخلال: أنبأ المروزى سمعت محمّد بن يحيى القطان يقول: رأيت أبى مكرما لأحمد بن حنبل، لقد بذل له كتبه- أو قال- حديثه.

و قال القواريرى: قال يحيى القطان: ما قدم علينا مثل هذين، أحمد بن حنبل و يحيى بن معين. و ما قدم علىّ من بغداد أحب إلىّ من أحمد بن حنبل.

و قال عبد اللّه بن أحمد: سمعت أبى يقول: شقّ على يحيى بن سعيد يوم خرجت من البصره.

عمرو بن العباس: سمعت عبد الرحمن بن مهدى ذكر اصحاب الحديث فقال: أعلمهم بحديث الثورى أحمد بن حنبل. قال: فأقبل أحمد، فقال ابن مهدى: من أراد أن ينظر إلى ما بين كتفى الثورى فلينظر إلى هذا.

قال المروزى: قال أحمد: عنيت بحديث سفيان حتى كتبته عن رجلين،

حتی کلّمنا یحیی بن آدم فکلّم لنا الأشجعی، فکان یخرج إلینا الکتب فنکتب من غیر أن نسمع.

و عن ابن مهدی قال: ما نظرت إلی أحمد إلّا ذکرت به سفیان.

قال عبد اللّه بن أحمد: سمعت أبی یقول: خالف وکیع ابن مهدی فی نحو من ستین حدیثا من حدیث سفیان، فذکرت ذلک لابن مهدی و کان یخفیه عنی.

عباس الدوری: سمعت أبا عاصم یقول: الرجل بغدادی من تعدّون عندکم الیوم من أصحاب الحدیث؟ قال: عندنا أحمد بن حنبل و یحیی بن معین و أبو خیثمه و العیطی و السویدی، حتی عدّله جماعه بالکوفه أیضا و بالبصره، فقال أبو عاصم: قد رأیت جمیع من ذکرت، و جاءوا إلی، و لم أر مثل ذاک الفتی. یعنی أحمد بن حنبل.

قال شجاع بن مخلد: سمعت أبا الولید الطیالسی یقول: ما بالمصرین رجل أکرم علیّ من أحمد بن حنبل.

و عن سلیمان بن حرب أنه قال لرجل: سل أحمد بن حنبل ما یقول فی مسأله کذا، فإنه عندنا إمام.

و قال عبد الرزاق: ما رأیت أحدا أفقه و لا أورع من أحمد بن حنبل.

(قال الذهبی): قلت: قال هذا و قد رأی مثل الثوری و مالک و ابن جریج.

و قال حفص بن غیاث: ما قدم الکوفه مثل أحمد.

و قال الهیثم بن جمیل الحافظ: إن عاش أحمد سیکون حجه علی أهل زمانه.

و قال قتیبه: خیر أهل زماننا ابن المبارک ثم هذا الشاب- یعنی أحمد بن حنبل- و إذا رأیت رجلا یحب أحمد فاعلم أنه صاحب سنه، و لو أدرک عصر الثوری و الأوزاعی و اللیث لکان هو المقدّم علیهم. فقیل لقتیبه: تضم أحمد إلی التابعین؟ قال: إلی کبار التابعین.

قال المزنی: قال لی الشافعی: رأیت ببغداد شابا إذا قال أنبأ قال الناس کلّهم: صدق. قلت: و من هو؟ قال: أحمد بن حنبل.

و قال حرمله: سمعت الشافعی یقول: خرجت من بغداد فما خلّفت بها رجلا أفضل و لا أعلم و لا أفقه و لا أتقی من أحمد بن حنبل.

و قال الزعفرانی: قال لی الشافعی: ما رأیت أعقل من احمد و سلیمان بن داود الهاشمی.

و قال محمّد بن إسحاق بن راهویه: حدثنی أبی قال لی أحمد بن حنبل: تعال حتی أریک من لم تر مثله، فذهب بی إلی الشافعی. قال أبی: و ما رأی الشافعی مثل أحمد بن حنبل، و لو لا أحمد و بذل نفسه لذهب الإسلام. یرید المحنه.

و روی عن إسحاق بن راهویه قال: أحمد حجه بین اللّه و بین خلقه.

و قال محمّد بن عبدویه: سمعت علی بن المدینی یقول: أحمد أفضل عندی من سعید بن جبیر فی زمانه، لأن سعیدا کان له نظراء.

و عن ابن المدینی قال: أعز اللّه الدین بالصّدیق یوم الرده و بأحمد یوم المحنه.

و قال أبو عبید: انتهی العلم إلی أربعه: أحمد بن حنبل و هو أفقههم. و ذکر الحکایه.

و قال أبو عبید: إنی لأتزیّن بذکر أحمد، و ما رأیت رجلا أعلم بالسنّه منه و قال الحسن بن الربیع: ما شبّهت أحمد بن حنبل إلّا بابن المبارک، فی سمته و تقاه.

الطبرانی: أنبأ محمّد بن الحسین الأنماطی قال: کنا فی مجلس فیه یحیی بن معین و أبو خیثمه فجعلوا یثنون علی أحمد بن حنبل. فقال رجل: فبعض هذا! فقال یحیی: و کثره الثناء علی أحمد تستنکر! لو جلسنا بالثناء علیه ما ذکرنا فضائله بکمالها.

و روی عباس عن ابن معین قال: ما رأیت مثل أحمد.

و قال النفیلی: کان أحمد بن حنبل من أعلام الدین. و قال المروزی:

حضرت أبا ثور سئل عن مسأله فقال: قال أبو عبد اللّه أحمد بن حنبل شیخنا و أمامنا فیها کذا و کذا.

و قال ابن معين: ما رأيت من يحدّث للّه إلّا ثلاثه: يعلى بن عبيد و العينى و أحمد بن حنبل.

و قال ابن معين: أرادوا أن أكون مثل أحمد، و اللّه لا أكون مثله أبدا.

و قال أبو خيثمه: ما رأيت مثل أحمد و لا أشدّ منه قلبا.

و قال على بن خشرم: سمعت بشر بن الحارث يقول: أنا أسأل عن أحمد ابن حنبل! إن أحمد دخل الكير فخرج ذهبا أحمر.

و قال عبد اللّه بن أحمد: قال أصحاب بشر الحافى له حين ضرب أبى: لو أنك خرجت فقلت: إنى على قول أحمد! فقال: أ تريدون أن أقوم مقام الأنبياء.

القاسم بن محمّد الصائغ، سمعت المروزى يقول: دخلت على ذى النون السجن و نحن بالعسكر فقال: أىّ شى ء حال سيدنا؟ يعنى أحمد بن حنبل.

و قال محمّد بن حماد الطهرانى: سمعت أبا ثور الفقيه يقول: أحمد بن حنبل أعلم و أفقه من الثورى.

و قال نصر بن على الجهضمى: أحمد أفضل أهل زمانه.

قال صالح بن على الحلبى: سمعت أبا همام السكونى يقول: ما رأيت مثل أحمد بن حنبل و لا رأى هو مثله. و عن حجاج بن الشاعر قال: ما رأيت أفضل من أحمد بن حنبل، و ما كنت أحب أن أقتل فى سبيل اللّه و لم أصل على أحمد، بلغ و اللّه فى الإمامه أكثر من مبلغ سفيان و مالك.

و قال عمرو الناقد: إذا وافقنى أحمد بن حنبل على حديث لا أبالى من خالفنى.

قال ابن أبى حاتم: سألت أبى عن على بن المدينى و أحمد بن حنبل أيّهما أحفظ؟ فقال: كانا فى الحفظ متقاربين، و كان احمد أفقه، إذا رأيت من يحب أحمد فاعلم أنه صاحب سنّه.

و قال أبو زرعه: أحمد بن حنبل أكبر من إسحاق و أفقه، ما رأيت أحدا أكمل من أحمد.

و قال محمّد بن يحيى الذهلى: جعلت أحمد إماما فيما بينى و بين اللّه تعالى.

و قال محمّد بن مهران الحمّال: ما بقى غير أحمد.

قال إمام الأئمه ابن خزيمه: سمعت محمّد بن سحنويه، سمعت أبا عمير ابن النحاس الرملى و ذكر أحمد بن حنبل فقال: رحمه اللّه عن الدنيا، ما كان أصبره و بالماضين ما كان أشبهه، و بالصالحين ما كان ألحقه، عرضت له الدنيا فأباها، و البدع فنفاها.

قال أبو حاتم: كان أبو عمير من عباد المسلمين قال لى: أمل علىّ شيئا عن احمد بن حنبل.

و روى عن أبى عبد اللّه البوشنجى قال: ما رأيت أجمع فى كلّ شى ء من أحمد ابن حنبل و لا أعقل منه.

و قال ابن واره: كان أحمد صاحب فقه، صاحب حفظ، صاحب معرفه.

و قال النسائى: جمع أحمد بن حنبل المعرفه بالحديث و الفقه و الورع و الزهد و الصّبر.

و عن عبد الوهاب الورّاق قال: لما قال النبى صلّى اللّه عليه و سلّم: فردّوه إلى عالمه

. رددناه إلى أحمد بن حنبل، و كان أعلم أهل زمانه.

و قال أبو داود: كانت مجالس أحمد مجالس الآخره، لا يذكر فيها شى ء من أمر الدنيا، ما رأيته ذكر الدنيا قط.

قال صالح بن محمّد جزره: أفقه من أدركت فى الحديث أحمد بن حنبل.

قال على بن خلف: سمعت الحميدى يقول: ما دمت بالحجاز و أحمد بالعراق و ابن راهويه بخراسان لا يغلبنا أحد.

الخلال: أنبأنا محمّد بن ياسين البلدى، سمعت ابن أبى أويس و قيل له:

ذهب أصحاب الحديث. فقال: ما أبقى اللّه أحمد بن حنبل فلم يذهب أصحاب الحديث.

و عن ابن المدينى قال: أمرنى سيّدى أحمد بن حنبل أن لا أحدّث إلّا من

كتاب الحسين بن الحسن.

أبو معين الرازى: سمعت ابن المدينى يقول: ليس فى أصحابنا أحفظ من أحمد، و بلغنى أنه لا يحدّث إلّا من كتاب، و لنا فيه أسوه.

و عنه قال: أحمد اليوم حجه اللّه تعالى على خلقه.

أخبرنا عمر بن عبد المنعم، عن أبى اليمن الكندى، أنبأنا عبد الملك بن أبى القاسم، أنبأنا أبو إسماعيل الأنصارى، أنبأنا أبو يعقوب القراب، أنبأنا محمّد ابن عبد اللّه الجوزقى، سمعت أبا حامد الشرقى، سمعت أحمد بن سلمه، سمعت أحمد بن عاصم، سمعت أبا عبيد القاسم بن سلّام يقول: انتهى العلم إلى أربعه: أحمد بن حنبل و هو أفقههم فيه، و إلى ابن أبى شيبه و هو أحفظهم، و إلى على بن المدينى و هو أعلمهم به، و إلى يحيى بن معين و هو أكتبهم له.

إسحاق المنجنيقى، أنبأنا القاسم بن محمّد المؤدب، عن محمّد بن أبى بشر، قال: أتيت أحمد بن حنبل فى مسأله فقال: رأيت عبيد فإنّ له بيانا لا تسمعه من غيره، فأتيته فشفانى جوابه، فأخبرته بقول أحمد، فقال: ذاك رجل من عمّال اللّه، نشر اللّه تعالى رداء علمه و ذخر له عنده الزلفى، أما تراه محببا مألوفا، ما رأت عينى بالعراق رجلا اجتمعت فيه خصال هى فيه، فبارك اللّه تعالى له فيما أعطاه من الحلم و العلم و الفهم ...

و بإسنادى إلى أبى إسماعيل الأنصارى، أنبأ إسماعيل بن إبراهيم، أنبأ نصر ابن أبى نصر الطوسى، سمعت على بن أحمد بن حشيش، سمعت أبا الحديث الصوفى بمصر عن أبيه عن المزنى يقول: أحمد بن حنبل يوم المحنه و أبو بكر يوم الرده و عمر يوم السقيفه و عثمان يوم الدار و على يوم صفين.

قال أحمد بن محمّد الرشدينى، سمعت أحمد بن صالح المصرى يقول: ما رأيت بالعراق مثل هذين: أحمد بن حنبل و محمّد بن عبد اللّه بن نمير، رجلين جامعين لم أر مثلهما بالعراق.

و روى أحمد بن سلمه النيسابورى عن ابن واره قال: أحمد بن حنبل

ببغداد، و أحمد بن صالح بمصر، و أبو جعفر النفيلى بحرّان، و ابن نمير بالكوفه.

هؤلاء أركان الدين.

و قال على بن الجنيد الرازى: سمعت أبا جعفر النفيلى يقول: كان أحمد بن حنبل من أعلام الدين.

و عن محمّد بن مصعب العابد قال: لسوط ضرب به أحمد بن حنبل فى اللّه تعالى أكبر من أيام بشر بن الحارث الحافى.

قال أبو عبد الرحمن النهاوندى: سمعت يعقوب الفسوى يقول: كتبت عن ألف شيخ، حجتى فيما بينى و بين اللّه رجلان: أحمد بن حنبل و أحمد بن صالح.

و بالإسناد إلى الأنصارى شيخ الإسلام، أنبأ أبو يعقوب، أنبأ منصور بن عبد اللّه الذهلى، أنبأ محمّد بن الحسن بن على البخارى، سمعت محمّد بن إبراهيم البوشنجى، و ذكر أحمد بن حنبل فقال: هو عندى أفضل و أفقه من سفيان الثورى، و ذلك أن سفيان لم يمتحن بمثل ما امتحن به أحمد، و لا علم سفيان و من تقدّم من فقهاء الأمصار بعلم احمد بن حنبل، لأنه كان أجمع بها و أبصر بأغاليطهم و صدوقهم و كذوبهم.

قال: و لقد بلغنى عن بشر بن الحارث أنه قال: قام أحمد مقام الأنبياء.

و أحمد عندنا امتحن بالسرّاء و الضرّاء فكان فيهما معتصما باللّه تعالى.

قال أبو يحيى الناقد: كنا عند ابراهيم بن عرعره فذكروا على بن عاصم فقال رجل: أحمد بن حنبل يضعّفه. فقال رجل: و ما يضرّه إذا كان ثقه! فقال ابن عرعره: و اللّه لو تكلّم أحمد فى علقمه و الأسود لغيّرهما.

و قال الخشنى: سمعت إسماعيل بن الخليل يقول: لو كان أحمد بن حنبل فى بنى إسرائيل لكان آيه ...» (۱).

۱- [۱] سير أعلام النبلاء ۱۱/ ۱۷۷.

روايه أحمد دليل على صحه الحديث

ثم إنّ مجرّد روايه أحمد لحديث من الأحاديث دليل على ثبوته و اعتباره عند المحققين من أهل السنه، فقد استشهد الخوارزمى المكى- عند الكلام على فضائل على عليه السّلام، و أنها لا تحصى كثره بعد روايه أحاديث عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم داله على هذا المعنى- بكلام رواه عن أحمد بن حنبل هذا نصه:

«و يدلّك على ذلك: ما روى عن الامام الحافظ أحمد بن حنبل- و هو كما عرف أصحاب الحديث: قريع أقرانه، و إمام زمانه، و الفارس الذى يكب فرسان الحفاظ فى ميدانه، و روايته فيه رضى اللّه عنه مقبوله، و على كاهل التصديق محموله، لما علم أن الامام أحمد بن حنبل و من احتذى على مثاله و نسج على منواله و حطب فى حبله و انضوى إلى حفله، مالوا إلى تفضيل الشيخين رضوان اللّه عليهما، فجاءت روايته فيه كعمود الصباح لا يمكن ستره بالراح- و هو:

ما رواه الشيخ الامام الزاهد فخر الأئمه أبو الفضل بن عبد الرحمن الحفربندى الخوارزمى رحمه اللّه تعالى إجازه قال: أخبرنا الشيخ الامام أبو محمّد الحسن ابن أحمد السمرقندى قال: أخبرنا أبو القاسم عبد الرحمن بن أحمد بن محمّد ابن عبدان العطار، و إسماعيل بن أبى نصر عبد الرحمن الصابونى، و أحمد بن الحسين البيهقى قالوا جميعا: أخبرنا أبو عبد اللّه الحافظ قال: سمعت القاضى الامام أبا الحسن على بن الحسين، و أبا الحسن محمّد بن المظفر الحافظ يقولان:

سمعنا أبا حامد محمّد بن هارون الحضرمى يقول: سمعت محمّد بن منصور الطوسى يقول: سمعت أحمد بن حنبل يقول:

ما جاء لأحد من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم من الفضائل ما

جاء لعلی بن أبی طالب» (۱).

إذن ... کلّ ما روی أحمد فی أمیر المؤمنین علیه السّلام مقبول و علی کاهل التصدیق محمول ...

و بمثله صرح الحافظ الکنجی الشافعی حیث قال: «قلت: ذکر فضائل أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب من آیات القرآن لا یمکن جعله إلّا فی کتاب واحد، و ذکر جمیعها یقصر عنه باع الإحصاء. و یدلّک علی صدق ما ذهب إلیه مؤلف هذا

الکتاب محمّد بن یوسف بن محمّد الکنجی الشافعی عفا اللّه عنه: ما أخبره الشیخ المقری أبو إسحاق إبراهیم بن برکه الکتبی بالموصل ... عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: لو أن الغیاض أقلام و البحر مداد و الجنّ حسّاب و الإنس کتّاب ما أحصوا فضائل علی بن أبی طالب.

... و یدلّک علی ذلک: ما روینا عن إمام أهل الحدیث أحمد بن حنبل- و هو أعرف أصحاب الحدیث فی علم الحدیث قریع أقرانه و إمام زمانه ...» (۲).

و قال سبط ابن الجوزی: «و أحمد مقلّد فی الباب، متی روی حدیثا وجب المصیر إلی روایته، لأنه إمام زمانه، و عالم أوانه، و المبرّز فی علم النقل علی أقرانه، و الفارس الذی لا یجاری فی میدانه، و هذا هو الجواب عن جمیع ما یرد فی الباب فی أحادیث الکتاب» (۳).

جواب سبط ابن الجوزی عن تضعیف الحدیث

«فإن قیل: قد ضعّفوا هذا الحدیث. فالجواب: إن الحدیث الذی ضعّفوه غیر هذه الألفاظ و غیر هذا الإسناد، أما اللّفظ:

خلقت أنا و هارون بن عمران

۱- [۱] مناقب أمیر المؤمنین/ ۳.

۲- [۲] کفایه الطالب/ ۲۵۳.

۳- [۳] تذکره الخواص/ ۲۲.

و يحيى بن زكريا و على بن أبى طالب من طينه واحده

.و

فى روايه: خلقت أنـا و على من نور كنا عن يمين العرش قبل أن يخلق اللّه آدم بألفى عام، فجعلنا ننقلب فى أصـلاب الرجال إلى عبد المطلب.

و أما الإسناد فقالوا: فى إسناده محمّد بن خلف المروزى و كان مغفلا، و فيه أيضا جعفر بن أحمد بن بيان و كان شيعيا.

و الحديث الذى رويته يخالف هذا اللفظ و الاسناد، لأن رجاله ثقات.

فإن قيل: فعبد الرزاق كان يتشيع.

قلنا: هو أكبر شـيوخ أحمد بن حنبل، و مشـى إلى صـنعاء من بغداد حتى سمع منه و قال: ما رأيت مثل عبد الرزاق، و لو كان فيه بـدعه لمـا روى عنه، و مـا زال إلى أن مات يروى عنه، و معظم الأحاديث التى فى المسـند رواها من طريقه، و قـد أخرج عنه فى الصحيحين» (۱).

ترجمه سبط ابن الجوزى

و سبط ابن الجوزى من كبار علماء أهل السنه و محدّثيهم المعتمدين، فقد

ترجم له:

۱- أبو المؤيـد الخوارزمى: «أما السـند الأول- و هو مسـند الأسـتاذ أبى محمّـد الحارثى البخارى- فقـد أخبرنى به الأئمه بقراءتى عليهم: الامام أقضـى قضاه الأنام، أخطب خطباء الشام جمال الـدين أبو الفضائل عبـد الكريم بن عبـد الصـمد ابن محمّـد بن أبى الفضل الأنصارى الحرستانى، و الشيخ الثقه تقى الدين إسماعيل ابن إبراهيم بن يحيى ... و الشيخ الامام شمس الدين يوسف بن عبد اللّه سبط

۱- [۱] تذكره خواص الأمه ۴۶- ۴۷.

الامام أبی الفرج ابن الجوزی بقراءتی علیه ...» (۱).

و قال فی مقام الجواب عمّا ذکر من لحن أبی حنیفه: «و الجواب الثانی: إنه ذکر الامام الحافظ سبط ابن الجوزی أنه افتراء علی أبی حنیفه، و انما المنقول عنه:

بأبی قبیس. کذا قاله الثقات من أرباب النقل» (۲).

فتری أنه وصفه تاره ب «الشیخ الامام» و أخری ب «الامام الحافظ».

۲- ابن خلکان قائلا: «الواعظ المشهور، حنفی المذهب، و له صیت و سمعه فی مجالس وعظه، و قبول عند الملوک و غیرهم..».

کما أنه اعتمد علی تاریخه المسمّی ب «مرآه الزمان» فی ترجمه الحلّاج (۳).

ترجمه ابن خلکان

و ابن خلکان المتوفی سنه ۶۸۱ من أشهر مشاهیر أهل السنه، فقد قال الذهبی بترجمته:

«ابن خلکان قاضی القضاه ... لقی کبار العلماء، و برع فی الفضائل و الآداب ... و کان کریما جوادا سریا ذکیا أخباریا عارفا بأخبار الناس ...» (۴).

و قال أبو الفداء: «القاضی الفاضل المحقق شمس الدین أحمد بن محمّد بن أبی بکر بن خلکان البرمکی، و کان فاضلا عالما، تولی القضاء بمصر و الشام و له مصنفات جلیله مثل وفیات الأعیان و غیره فی التاریخ ...» (۵).

و کذا قال ابن الوردی (۶).

۱- [۱] جامع مسانید أبی حنیفه ۱/ ۷۰.

۲- [۲] المصدر ۱/ ۵۴.

۳- [۳] وفیات الأعیان ۳/ ۱۴۲، و انظر ۲/ ۱۵۳.

۴- [۴] العبر فی حوادث سنه ۶۸۱.

۵- [۵] المختصر، فی حوادث السنه المذکوره.

۶- [۶] تتمه المختصر فی حوادث السنه المذکوره.

و قال الصفدی: «... کان فاضلا بارعا متفقها، عارفا بالمذاهب، حسن الفتاوی، جید القریحه، بصیرا بالعربیه علامه بالأدب و الشعر و أیام الناس، کثیر الاطلاع حلو المذاکره، وافر الحرمه، فیه رئاسه کثیره، له کتاب وفیات الأعیان، و قد اشتهر کثیرا ...» (۱).

و قال السبکی: «کان أحنف وقته حلما، و شافعی زمانه علما، و حاتم عصره، إلا أنه لا یقاس به حاتم ...» (۲).

و عن قطب الدین فی تاریخ مصر: «کان إماما، أدیبا بارعا، و حاکما عادلا، و مؤرخا جامعا، و له الباع الطویل فی الفقه و النحو و الأدب، غزیر النقل، کامل العقل ...» (۳).

و کذا ترجم له و أثنی علیه الأسدی و الأسنوی فی کتابیهما فی (طبقات الشافعیه) و الیافعی فی (مرآه الجنان) و ابن تغری بردی فی (النجوم الزاهره)، و السیوطی فی (حسن المحاضره) و غیرهم.

۳- یوسف بن أحمد بن محمّد ترجم لسبط ابن الجوزی فی ترجمه «وفیات الأعیان» الی الفارسیه.

۴- القطب الیونینی البعلبکی قائلا: «و کان له القبول التام عند الخاص و العام من أبناء الدنیا و أبناء الآخره» (۴).

ترجمه الیونینی

و الیونینی المتوفی سنه ۷۲۶ من أعاظم أهل السنه، فقد قال الذهبی

۱- [۱] الوافی بالوفیات ۷/ ۳۰۸.

۲- [۲] طبقات الشافعیه الوسطی- مخطوط-.

۳- [۳] طبقات الشافعیه ۳/ ۲۳.

۴- [۴] ذیل مرآه الزمان- مقدّمه الکتاب.

بترجمته:

«موسى بن محمّد بن أبى الحسين، الامام المؤرخ، قطب الدين ابن الشيخ الفقيه، سمع من أبيه و بدمشق من ابن عبد الدائم و شيخ الشيوخ، و بمصر من ابن صارم، و اختصر مرآه الزمان و ذيّل عليه فأجاد، روى الكثير ببعلبك، ولد سنه أربعين و ستمائه، و توفى فى شوال سنه ۷۲۶، و كان رئيسا محترما» (۱).

و قال اليافعى «و مات ببعلبك شيخها الصدر الكبير قطب الدين ...

ص: ۱

أما ذيله على (مرآه الزمان) فقد ذكره الجلبى، و استحسنه الذهبى- كما تقدم- و غيره.

۵- أبو الفداء حيث قال: «و فيها توفى الشيخ الدين ... و كان من الوعاظ الفضلاء، ألّف تاريخا جامعا سمّاه (مرآه الزمان)» (۲).

ترجمه أبى الفداء

و أبو الفداء المتوفى سنه ۷۳۲ من أكابر علمائهم، فقد قال ابن الوردى بترجمته:

«... و كان سخيا محبا للعلم و العلماء، متفننا، يعرف علوما، و قد رأيت جماعه من ذوى الفضل يزعمون أنه ليس فى الملوك بعد المأمون أفضل منه، رحمه اللّه تعالى» (۳).

و قال ابن الشحنه: «... و كان عالما أديبا، له اليد الطولى فى الرياضه

ص: ۴۸

۱- [۱] المعجم المختص: ۲۸۵.

۲- [۳] المختصر- حوادث ۶۵۴.

۳- [۴] تتمه المختصر- حوادث ۷۳۲.

و الهندسه و الهیئه ...» (۱).

و قال الکتبی: «الملک المؤید صاحب حماه، إسماعیل بن علی، الامام العالم الفاضل السلطان ... فیه مکارم و فضیله تامه من فقه و طب و حکمه و غیر ذلک ...» (۲).

و قال الأسدی: «... العالم العلامه المتفنن المصنف، السلطان المؤید، عماد الدین ... اشتغل فی العلوم و تفنن منها، و صنف التصانیف المشهوره، منها التاریخ» (۳).

و کذا ترجم له ابن حجر العسقلانی و ابن تغری بردی.

۶- ابن الوردی قائلا: «فیها توفی الشیخ شمس الدین یوسف سبط جمال الدین ابن الجوزی، واعظ فاضل، له مرآه الزمان تاریخ جامع.

قلت: و له تذکره الخواص من الأمه فی ذکر مناقب الأئمه، و اللّه أعلم» (۴).

ترجمه ابن الوردی

و ابن الوردی من کبار الفقهاء المشاهیر، فقد قال ابن حجر العسقلانی بترجمته: «زین الدین ابن الوردی الفقیه الشافعی الشاعر المشهور، نشأ بحلب و تفقّه بها وفاق الأقران ...» (۵)

و کذا قال ابن قاضی شبهه بعد أن عنونه ب «الامام العلامه الأدیب المؤرّخ ... فقیه حلب ...» (۶)

۱- [۱] روضه المناظر- حوادث ۷۳۲.

۲- [۲] فوات الوفیات ۱/ ۱۸۳.

۳- [۳] طبقات الشافعیه ۳/ ۱۰۹.

۴- [۴] تتمه المختصر- حوادث ۶۵۶.

۵- [۵] الدرر الکامنه ۳/ ۲۷۲.

۶- [۶] طبقات الشافعیه ۳/ ۱۹۷.

۷- الـذهبی حیث قال: «ابن الجوزی، العلامه الواعظ المؤرخ شـمس الدین ... أسـمعه جدّه منه و من ابن کلیب و جماعه، و قدم دمشق سـنه بضع و ستین فوعظ بها، و حصل له القبول للطف شـمائله و عـذوبه وعظه، و له تفسـیر فی تسـعه و عشـرین مجلـدا، و شرح الجامع الکبیر، و جمع مجلـدا فی مناقب أبی حنیفه، و درّس و أفتی، و کان فی شبیبته حنبلیا، توفی فی الخامس و العشـرین من ذی الحجه، و کان وافر الحرمه عند الملوک» (۱).

۸- الـداودی: «یوسف بن قزغلی، الواعظ المؤرخ، شـمس الـدین أبو المظفر سـبط الحافظ أبی الفرج، روی عن جـدّه و طائفه، و ألف کتاب مرآه الزمان، و له تفسـیر علی القرآن العظیم فی سبعه و عشرین مجلدا، و شرح الجامع الکبیر، و کان فی شبیبته حنبلیا ثم صار حنفیا، و کان بارعا فی الوعظ، و له القبول التام عند الخاص و العام من أبناء الدنیا و أبناء الآخره، مات بدمشق سـنه أربع و خمسین و ستمائه» (۲).

۹- الکفوی «... و کان إماما عالما فقیها واعظا جیّدا مهیبا ...» (۳).

۱۰- الیافعی: «العلّامه الواعظ المؤرخ ... درّس و أفتی ...» (۴).

۱۱- الفیروزآبادی: «... أوحد زمانه فی الوعظ ...» (۵).

۱۲- القـاری: «تفقه علی الشـیخ محمود الحصـری، و أعطی القبول بین الملوک و الأـمراء و المشایـخ و العلماء فی الوعظ و غیره ...» (۶).

و غیرهم ... و کلهم أثنوا علیه الثناء البالغ و مدحوه المدح العظیم.

۱- [۱] العبر- حوادث سنه ۶۵۴.

۲- [۲] طبقات المفسرین ۲/ ۳۸۳.

۳- [۳] کتائب أعلام الأخیار- مخطوط.

۴- [۴] مرآه الجنان- حوادث ۶۵۴.

۵- [۵] مختصر الجواهر المضیه فی طبقات الحنفیه- مخطوط.

۶- [۶] الأثمار الجنیه فی طبقات الحنفیه- مخطوط.

طعن الذهبی و الصفدی فی السّبط

لکن الذهبی و الصفدی قد انتقدا السبط و جرحاه- جریا علی عادتهما فی التسرع فی الطعن و الجرح- فقد قال الکفوی ما نصه:

«قال الشیخ صلاح الدین الصفدی- بعد أن أثنی علی أبی المظفر یوسف ابن قزغلی-: و هو صاحب مرآه الزمان، و أنا ممّن حسده علی هذه التسمیه، فإنها لائقه بالتاریخ، کأن الناظر فی التاریخ یعاین من ذکر فیه فی مرآه، إلّا أن المرآه فیه صدأ المجازفه منه رحمه اللّه، فی أماکن معروفه.

و قال الذهبی فی کتابه المسمی بالمیزان: إن یوسف بن قزغلی ألّف مرآه الزمان، فتراه یأتی بمناکیر الحکایات و ما أظنه بثقه، بل یحیف و یجازف، ثم إنه یترفض. و قال فی موضع آخر: کان حنبلیا و تحوّل حنفیا للدنیا».

الدفاع عن السبط

قال الکفوی بعد أن نقل هذا عنهما: «و اعلم أن صاحب مرآه الزمان قد کان ناقلا عمّن تقدّمه فی التاریخ، و وظیفته الروایه و العهده علی الراوی، و نسبته إلی المجازفه جور علیه، فإنّ التاریخ لا یشترط فیه الأسانید التی لا غبار علیها، علی أن صلاح الدین الصفدی و الشیخ الحافظ شمس الدین الذهبی و من بعدهما تطفلوا علی تاریخه و نقلوا من مرآه الزمان شیئا کثیرا، فإن لم یکن ثقه فهم لیسوا بثقات» (۱).

کما استبعد القاری ما ادعاه الذهبی فقال- بعد أن نقل کلامه فی المیزان-:

«و هو بعید جدّا کما لا یخفی» (۲).

۱- [۱] کتائب أعلام الأخیار- مخطوط.

۲- [۲] الأثمار الجنیه- مخطوط.

و قال الجلبی ما نصه: «قال فی الذیل: و هذا من الحسد، فإنه فی غایه التحریر، و من أرخ بعده فقد تطفل علیه، لا سیّما الذهبی و الصفدی، فإنّ نقولهما منه فی تاریخهما» (۱).

استناد القوم إلی أقواله فی القضایا الخلافیه

أضف إلی ذلک کلّه: أنا نثبت جلاله سبط ابن الجوزی و عظمته من کلام:

الخواجه الکابلی صاحب (الصواقع) و هو الذی طالما اقتدی به (الدهلوی) و نسج علی منواله.

و القاضی ثناء اللّه العثمانی.

و رشید الدین خان.

و صاحب إزاله الغین.

و من کلام (الدهلوی).

أما الکابلی فقد قال عند الجواب عن مطعن درء الحد عن المغیره بن شعبه ما نصه:

«و دعوی أهل البصره علی مغیره کما ذکره ابن جریر الطبری، و الامام البخاری، و الحافظ عماد الدین ابن کثیر، و الحافظ جمال الدین أبو الفرج ابن الجوزی، و الشیخ شمس الدین أبو المظفر سبط ابن الجوزی، فی تواریخهم: إن المغیره کان أمیر البصره ...».

إذن ... (الکابلی) یعتمد علی (السبط) و یثق به علی حدّ اعتماده و وثوقه ب (البخاری) و (ابن جریر) و (ابن الجوزی) و غیرهم.

و أما (القاضی) و (الدّهلوی) فقد قالا بمثل کلام الکابلی عند الجواب عن المطعن المذکور، و قد صرح الثانی بوثاقه هؤلاء المؤرّخین المذکورین.

و أما (رشید الدین خان) فقد قال: «قال الحافظ أبو المؤید الخوارزمی- فی

۱- [۱] کشف الظنون ۲/ ۱۶۴۸.

أوائل مسند الامام الأعظم عند الجواب عن إشكالات الخطيب البغدادى: - و أمّا قوله: إن أبا حنيفه لحن حيث قال فى مسأله القتل بالقتل: و لو رماه بأبا قبيس ...

فيجاب عنه بوجوه: الأول: إنه ذكر الامام الحافظ سبط ابن الجوزى أنه افتراء على أبى حنيفه ...» (۱).

كما أنه عدّ (سبط ابن الجوزى) من أئمه الدين المعتمدين، كأحمد و ابن الجوزى و غيرهم ... (۲).

و أما صاحب (إزاله الغين) فقد نقل عن (السبط) كلامه فى الدفاع عن أبى حنيفه معبّرا عنه ب «الامام الحافظ ...» (۳).

مؤلفات السبط

و لسبط ابن الجوزى مؤلفات مشهوره. و قد ذكر الجلبى منها الكتب التاليه:

۱- الإنتصار لإمام أئمه الأمصار.

۲- اللوامع فى أحاديث المختصر و الجامع.

۳- التفسير.

۴- منتهى السؤل فى سيره الرسول.

۵- إيثار الإنصاف.

و ذكر أنه ألّف كتابا فى ترجيح مذهب أبى حنيفه على غيره من المذاهب، عدا كتاب الانتصار الذى ألّفه فى الموضوع، و أن له شرحا على الجامع الكبير لأبى عبد اللّه الشيبانى.

أما مرآه الزمان فقد ذكره السندى أيضا فى مروياته فى (حصر الشارد)

۱- [۱] شوكت عمريه ۱۲۰.

۲- [۲] إيضاح لطافه المقال ۲۷۹.

۳- [۳] إزاله الغين. فى مبحث الجواب عما طعن فى أبى حنيفه.

قائلا:

«و أما مرآه الزمان لسبط ابن الجوزی فأرویه بالسند المتقدم إلی الحافظ ابن حجر، عن أحمد بن أبی بکر المقدسی، عن سلیمان عن یوسف بن قزغلی سبط ابن الجوزی».

اعتماد العلماء علی کتبه

و لقد اعتمد کبار العلماء علی کتبه و نقلوا عنها، مثل ابن خلکان فی (تاریخه) و الصفدی فی (الوافی بالوفیات) فی ترجمه «محمّد بن کرام السجستانی» و البدخشی فی (مفتاح النجا) و السمهودی فی مواضع من (جواهر العقدین) (۱) و الحلبی فی (سیرته) و الحصکفی فی (الدر المختار) و ابن عابدین فی (رد المحتار فی شرح الدر المختار) ... و غیرهم.

۲ روایه أبی حاتم الرازی

اشاره

لقد جاء فی کتاب (زین الفتی فی تفسیر سوره هل أتی) ما نصه:

«أخبرنا الحسین بن محمّد قال: حدثنا عبد اللّه بن أبی منصور قال: حدثنا محمّد بن بشر قال: حدثنا محمّد بن إدریس الرازی قال: حدثنا محمّد بن عبد اللّه

۱- [۱] منها: ما ذکره فی الروایات و الآثار الداله علی أن من أعان أهل البیت علیهم السّلام و أحسن إلیهم یجازی بعمله الجزاء الحسن فقال: «و من ذلک: ما رواه سبط ابن الجوزی بسنده إلی عبد اللّه بن المبارک- و کان یحج سنه و یغزو سنه، فلما کان السنه التی حج فیها- خرجت بخمسمائه دینار إلی موقف الجمال بالکوفه لأشتری جمالا، فرأیت امرأه علی بعض المزابل تنتف ریش بطه منتنه،

ابن المثنی قال: حدثنی حمید الطویل عن أنس بن مالک قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: خلقت أنا و علی بن أبی طالب من نور واحد نسبّح اللّه عز و جل فی یمنه العرش قبل خلق الدنیا، و لقد سکن آدم الجنه و نحن فی صلبه، و لقد رکب نوح السفینه و نحن فی صلبه، و لقد قذف إبراهیم فی النار و نحن فی صلبه، فلم نزل یقلّبنا اللّه عز و جل من أصلاب طاهره إلی أرحام طاهره، حتی انتهی بنا إلی عبد المطلب، فجعل ذلک النور بنصفین، فجعلنی فی صلب عبد اللّه، و جعل علیا فی صلب أبی طالب، و جعل فیّ النبوه و الرساله و جعل فی علی الفروسیه و الفصاحه، و اشتق لنا اسمین من أسمائه، فرب العرش محمود و أنا محمّد، و هو الأعلی و هذا علی» (۱).

ترجمته:

و أبو حاتم محمّد بن إدریس الرازی المتوفی سنه ۲۷۷ غنی عن التعریف، فلا حاجه إلی الإطناب فی ذکر فضائله، و نقل الکلمات فی حقه، بل نکتفی بنبذه

۱- [۱] زین الفتی فی تفسیر سوره هل أتی- مخطوط.

منها فقط:

۱- السمعانی: «إمام عصره و المرجوع إلیه فی مشکلات الحدیث ... کان من مشاهیر العلماء المذکورین الموصوفین بالفضل و الحفظ و الرحله ...» (۱).

۲- ابن الأثیر: «هو من أقران البخاری و مسلم» (۲).

۳- الذهبی: «حافظ المشرق ... بارع الحفظ، واسع الرحله من أوعیه العلم ... و کان جاریا فی مضمار البخاری و أبی زرعه الرازی» (۳).

۳ روایه عبد اللّه بن أحمد

اشاره

لقد روی هذا الحدیث فی (زوائد مناقب أمیر المؤمنین) قائلا:

«حدثنا الحسن قال: حدثنا أحمد بن المقدام العجلی، حدثنا الفضیل بن عیاض قال: حدثنا ثور بن یزید، عن خالد بن معدان، عن زاذان عن سلمان قال: سمعت حبیبی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه عز و جل قبل أن یخلق اللّه آدم بأربعه عشر عام، فلما خلق اللّه آدم قسّم ذلک النور جزءین، فجزء أنا و جزء علی».

ترجمته:

و عبد اللّه بن أحمد المتوفی سنه ۲۹۰ من کبار محدّثی أهل السنه، و قد جاءت فضائله الباهره فی کافه معاجم الرجال، و إلیک بعض الکلمات:

۱- [۱] الأنساب- الحنظلی.

۲- [۲] الکامل ۶/ ۶۷.

۳- [۳] العبر- حوادث ۲۷۷.

۱- المقدسی: «سمع أباه و یحیی بن معین و أبا بکر و عثمان ابنی أبی شیبه و أبا خیثمه ... قال أبو بکر الخطیب: کان ثقه ثبتا فهما.

و قال بدر بن أبی بدر البغدادی: عبد اللّه بن أحمد جهبذ ابن جهبذ.

و قال أبو الحسین بن المنادی: لم یکن فی الدنیا أروی عن أبیه منه، لأنه سمع المسند و هو ثلاثون ألفا، و التفسیر و هو مائه و عشرون ألفا، سمع منها ثلاثین ألفا و الباقی و جاده، و الناسخ و المنسوخ، و التاریخ، و حدیث شعبه، و المقدّم و المؤخّر فی کتاب اللّه تعالی، و الجوابات فی القرآن، و المناسک الکبیر و الصغیر، و حدیث الشیوخ و غیر ذلک.

و ما زلنا نری أکابر شیوخنا یشهدون له بمعرفه الرجال و علل الحدیث و الأسماء و الکنی، و المواظبه علی طلب الحدیث فی العراق و غیرها، و یذکرون عن أسلافهم الإقرار له بذلک، حتی أن بعضهم لیسرف فی تقریظه إیّاه بالمعرفه و زیاده السماع للحدیث علی أبیه ...» (۱).

۲- الذهبی: «عبد اللّه بن أحمد بن محمّد بن حنبل، الامام الحافظ الحجه، أبو عبد اللّه، محدّث العراق، ولد إمام العلماء ...» (۲).

و قال: «الحافظ أبو عبد الرحمن ... کان إماما خبیرا بالحدیث و علله، مقدما فیه، و کان من أروی الناس عن أبیه ...» (۳).

۳- ابن حجر: «... قال عباس الدوری: سمعت أحمد یقول: قد وعی عبد اللّه علما کثیرا، و قال الخطیمی بلغنی عن أبی زرعه قال قال أحمد: ابنی عبد اللّه محفوظ، من علماء الحدیث، لا یکاد یذاکر إسماعیل بن علی إلّا بما لا أحفظ. و قال أبو علی الصواف: قال عبد اللّه بن أحمد بن حنبل: کل شی ء أقول قال أبی فقد سمعته مرتین أو ثلاثه. و قال ابن أبی حاتم: کتب إلیّ بمسائل أبیه و بعلل

۱- [۱] الکمال- مخطوط.

۲- [۲] تذکره الحفاظ ۲/ ۶۶۵.

۳- [۳] العبر- حوادث سنه ۲۹۰.

الحدیث. و قال أبو الحسین ابن المنادی: لم یکن فی الدنیا أحد أروی عن أبیه منه، لأنه سمع منه المسند و هو ثلاثون ألفا و التفسیر ... قال: و ما زلنا نری أکابر شیوخنا یشهدون له بمعرفه الرجال و علل الحدیث و الأسماء و الکنی و المواظبه علی الطلب، حتی أن بعضهم أسرف فی تقریظه إیّاه بالمعرفه و زیاده السماع علی أبیه ... قال النسائی ثقه. و قال السلمی: سألت الدار قطنی عن عبد اللّه بن أحمد و حنبل بن إسحاق؟ فقال: ثقتان نبیلان. و قال أبو بکر الخلال: کان عبد اللّه رجلا صالحا صادق اللهجه کثیر الحیاء ...» (۱).

۴- الیافعی: «الحافظ أبو عبد الرحمن عبد اللّه بن أحمد بن حنبل الشیبانی، کان إماما خبیرا بالحدیث و علله مقدّما فیه» (۲).

۴ روایه ابن مردویه

اشاره

لقد قال الخطیب الخوارزمی ما نصه:

«أخبرنا شهردار- هذا- إجازه، أخبرنا عبدوس بن عبد اللّه بن عبدوس الهمدانی کتابه: حدثنا الشریف أبو طالب الجعفری، حدثنا ابن مردویه الحافظ، حدثنا إسحاق بن محمّد بن علی بن خالد، حدثنا أحمد بن زکریا، حدثنا أبو طهمان، حدثنا محمّد بن خالد الهاشمی، حدثنا الحسین بن إسماعیل بن حماد، عن أبیه، عن زیاد بن المنذر، عن محمّد بن علی بن الحسین عن أبیه عن جدّه قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه تعالی

۱- [۱] تهذیب التهذیب ۵/ ۱۴۱.

۲- [۲] مرآه الجنان حوادث: ۲۹۰.

قبل أن يخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلمّا خلق اللّه تعالى آدم سلك ذلك النور فى صلبه، فلم يزل اللّه تعالى ينقله من صلب إلى صلب حتى أقرّه فى صلب عبد المطلب فقسمه نصفين: قسما فى صلب عبد اللّه و قسما فى صلب أبى طالب. فعلى منى و أنا منه، لحمه لحمى و دمه دمى، فمن أحبه فبحبّى أحبه و من أبغضه فببغضى أبغضه» (۱).

ترجمته:

و أبو بكر ابن مردويه الحافظ المتوفى سنه ۴۱۰ من أعاظم محدّثى أهل السنّه الموصوفين بالحفظ و الوثاقه، و قد ترجم له و أثنى عليه الذهبى فى (تذكره الحفاظ) و السيوطى فى (طبقات الحفاظ) و غيرهما فى كتب الرجال و الحديث.

۵ روايه ابن عبد البر

اشاره

لقد روى هذا الحديث ضمن جمله من فضائل أمير المؤمنين عليه السّلام- كحديث الطير و غيره- فقال:

«و قال صلّى اللّه عليه و سلّم: خلقت أنا و على من نور واحد نسبح اللّه تعالى يمنه العرش، قبل أن يخلق آدم بألف عام، فلما انتهى النور إلى عبد المطلب جعله نصفين: نصف فى عبد اللّه و نصف فى صلب أبى طالب، و شق لنا من اسمه، فاللّه محمود و أنا محمّد، و اللّه الأعلى و هذا على» (۲).

۱- [۱] مناقب أمير المؤمنين: ۸۸.

۲- [۲] بهجه المجالس و أنس الجالس، ذكره فى كشف الظنون و قال «من الكتب المعتبره فى المحاظرات».

ترجمته:

و قد تقدّمت لابن عبد البر القرطبی ترجمه فی قسم (حدیث الثقلین) عن الذهبی الذی قال: «کان إماما دینا ثقه متقنا علّامه متبحرا صاحب سنه و اتباع» ثم ذکرنا جمله من مصادر ترجمته.

۶ روایه الخطیب البغدادی

اشاره

لقد قال الکنجی ما نصه:

«الباب السابع و الثمانون: فی أن علیا خلق من نور النبی: أخبرنا إبراهیم ابن برکات الخشوعی بمسجد الربوه من غوطه دمشق، أخبرنا الحافظ علی بن الحسن، أخبرنا أبو القاسم هبه اللّه، أخبرنا الحافظ أبو بکر الخطیب، أخبرنا علی ابن محمّد بن عبد اللّه العدل، أخبرنا أبو علی الحسن بن صفوان، حدثنا محمّد بن سهل العطار، حدثنا أبو ذکوان حدثنی حرب بن بیان الضریر من أهل قیساریه، حدثنی أحمد بن عمرو حدثنا أحمد بن عبد اللّه عن عبید اللّه بن عمرو عن عبد الکریم الجزری، عن عکرمه عن ابن عباس قال: قال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: خلق اللّه قضیبا من نور قبل أن یخلق الدنیا بأربعین ألف عام، فجعله أمام العرش حتی کان أول مبعثی، فشق منه نصفا فخلق منه نبیّکم، و النصف الآخر علی بن أبی طالب.

قلت: هکذا أخرجه إمام أهل الشام عن إمام أهل العراق، کما سقناه، و هو فی کتابیهما» (۱).

۱- [۱] کفایه الطالب/ ۳۱۴.

کلمه فی تاریخ بغداد

اشاره

قال ابن جزله حول تاریخ بغداد للخطیب البغدادی ما نصه:

«و لمّا کان الحدیث و العنایه به و معرفه الرجال الناقلین له من أجلّ العلوم الشرعیه و أشرفها، استحق من صرف إلیه زمانه و وفّر علیه تعبه الثناء و المدح و الترحم علی السلف الماضین منهم.

و قد صنّف الناس فی ذلک و أوغلوا و بالغوا، و میّزوا الثقه من المتهم و الضعیف من القوی، و ما أعظم فائده ذلک و أجل موقعه، لکثره ما دسّ الملاحده و الزنادقه من الأحادیث الموضوعه البشعه المنفرده التی فسد بسماعها خلق من الناس، و اعتقد الغر عند سماعها أنها من قول صاحب الشرع فهلک و تسرع إلی التکذیب و مال إلی الخلاعه، نعوذ باللّه من الشقاء و البلاء.

و هذا الکتاب الذی صنّفه الشیخ أبو بکر أحمد بن علی بن ثابت الخطیب الحافظ البغدادی رحمه اللّه، و سماه تاریخ بغداد، کتاب جلیل فی هذا العلم نفیس، قد تعب و سهر فیه، و أطال الزمان، و اللّه تعالی یثیبه و یحسن إلیه ...» (۱).

ترجمته:

و للنقل بعض کلمات کبار العلماء فی حقه:

۱- السمعانی: «صنّف قریبا من مائه مصنف صارت عمده لأصحاب الحدیث، منها التاریخ الکبیر لمدینه السّلام بغداد ...» (۲).

۲- ابن خلکان: «صاحب تاریخ بغداد و غیره من المصنفات المفیده، کان من الحفاظ المتقنین و العلماء المتبحرین، و لو لم یکن له سوی التاریخ لکفاه، فإنه

۱- [۱] المختصر المختار من تاریخ بغداد/ مقدمه المؤلف.

۲- [۲] الأنساب/ البغدادی.

یدل علی اطلاع عظیم ...» (۱).

۳- الذهبی: «قال الحافظ ابن عساکر: سمعت الحسین بن محمّد یحکی عن ابن خیرون أو غیره: أن الخطیب ذکر أنه لما حجّ شرب ماء زمزم ثلاث شربات، و سأل اللّه تعالی ثلاث حاجات: أن یحدّث بتاریخ بغداد بها، و أن یملی الحدیث بجامع المنصور، و أن یدفن عند بشر الحافی. فقضیت له الثلاث» (۲).

و ممن ترجم له کذلک السبکی و (الدهلوی) فی (بستان المحدثین).

۷ روایه ابن المغازلی

اشاره

روی هذا الحدیث بطرق عدیده حیث قال:

«قوله علیه السّلام: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه.

أخبرنا أبو غالب محمّد بن أحمد بن سهل النحوی رحمه اللّه، قال: أخبرنا أبو الحسن علی بن منصور الحلبی الأخباری، قال: حدثنا علی بن محمّد العدوی الشمشاطی قال: حدثنا الحسن بن علی بن زکریا، قال: حدثنا أحمد بن المقدام العجلی، قال: حدثنا الفضیل بن عیاض، عن ثور بن یزید، عن خالد بن معدان، عن زاذان عن سلمان الفارسی قال: سمعت حبیبی محمّدا صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه عز و جل، یسبح اللّه ذلک النور و یقدّسه قبل أن یخلق آدم بألف عام، فلما خلق اللّه آدم رکّب ذلک النور فی صلبه، فلم یزل فی شی ء واحدا حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب، ففیّ النبوه و فی علی الخلافه.

۱- [۱] وفیات الأعیان ۱/ ۹۲.

۲- [۲] سیر أعلام النبلاء ۱۸/ ۲۷۰.

و أخبرنا أبو طالب محمّد بن أحمد بن عثمان قال: حدّثنا محمّد بن الحسن بن سليمان، قال: حدّثنا عبد اللّه بن محمّد البكرى، قال: حدّثنا عبد اللّه بن محمد ابن حسان الهروى، قال: حدّثنا جابر بن سهل بن عمر بن جعفر، حدّثنى أبى عن الأعمش عن سالم بن أبى الجعد عن أبى ذر، قال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم يقول: كنت أنا و على نورا عن يمين العرش، يسبح اللّه ذلك النور و يقدسه قبل أن يخلق اللّه آدم بأربعه عشر ألف عام، فلم أزل أنا و على فى شى ء واحد حتى افترقنا فى صلب عبد المطلب.

و أخبرنا أبو غالب محمّد بن أحمد بن سهل النحوى نا: أبو عبد اللّه محمّد بن على بن مهدى السقطى الواسطى إملاء قال: أخبرنا أحمد بن على القوارىرى الواسطى، نا محمّد بن عبد اللّه بن ثابت، نا محمّد بن مصفا، نا بقيه بن الوليد عن سعيد بن عبد العزيز، عن جابر بن عبد اللّه عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم قال: إن اللّه عز و جل؟؟؟ أول قطعه من نور فأسنها فى صلب آدم، فساقها حتى قسمها جزءين: جزءا فى صلب عبد اللّه و جزءا فى صلب أبى أبى طالب، فأخرجنى نبيا و أخرج عليا وصيا» (۱).

فائده:

لقد جاء فى آخر النسخه التى بأيدينا ما يلى بنصه: «قال فى النسخه التى نقلت منها هذه: قال فى الأم: قال فى نسخه الفقيه بهاء الدين على بن أحمد الأكوع: فرغ من نسختها أبو الحسن على بن محمّد بن الحسن بن أبى نزار ابن الشرفيه بواسط العراق، فى ثانى عشر من شوال من سنه خمس و ثمانين و خمسمائه، و اللّه ولى التوفيق.

ثم قال فى أم الأم: و فرغت من نسخها فى جمادى الآخره من سنه ثلاث و عشرين و ستمائه، و كتب عمر بن الحسن بن ناصر بن يعقوب. ختم اللّه له بخير.

۱- [۱] مناقب أمير المؤمنين على بن أبى طالب ۸۷- ۸۹.

و قال فی أم هذه النسخه: فرغت أنا من هذه النسخه، یوم تاسع عشر من شهر المحرم الحرام من سنه إحدی و تسعین و تسعمائه سنه بمدینه ثلا حماه اللّه بالصالحین من عباده، و کتب مالکه مملوک آل محمّد سعید بن عبد اللّه بن صالح عفا اللّه عنه و حشره فی زمرتهم.

و فرغت أنا من تحصیل هذه النسخه المبارکه- و أنا الفقیر إلی مغفره اللّه و کرمه، و العائذ به من ألیم عذابه و نقمه: الحسین بن عبد الهادی بن أحمد صلاح، ثبته اللّه بالقول الثابت فی الدنیا و الآخره- آخر نهار الخمیس خامس شهر جمادی الآخره، سنه سبع و ثلاثین و ألف سنه بمدینه ثلا حرسها اللّه تعالی بصالحین من عباده، و الحمد للّه رب العالمین و صلّی اللّه علی محمّد و آله الطاهرین، و أنا أسال من اطلع علی هذا الکتاب و استوصیه أن یدعو لی بما أمکن من الدعاء لا سیما لحسن الخاتمه و العقبی، و باللّه التوفیق و الاعانه و هو حسبی و نعم الوکیل».

و جاء فی آخر النسخه أیضا:

«قال فی آخر النسخه التی نقلت منها هذه ما لفظه: حکایه حسنه من المناقب مسموعه فی فضائل أهل البیت: قال أبو الحسن علی بن محمّد بن الشرفیه:

حضر عندی فی دکانی بالوراقین بواسط یوم الجمعه خامس ذی القعده من سنه ثمانین و خمسمائه: القاضی العدل جمال الدین نعمه اللّه بن علی بن أحمد العطار، و حضر أیضا عندی الأمیر شرف الدین أبو شجاع بن العبری الشاعر، فسأل شرف الدین القاضی جمال الدین أن یسمعه المناقب، فابتدأ بالقراءه علیه من نسختی التی بخطّی فی دکانی یومئذ، و هو یرویها عن جدّه العلّامه المعمّر محمّد بن علی المغازلی عن أبیه المصنف، فهمّا فی القراءه و قد اجتمع علیهما جماعه، إذ اجتاز أبو مصر قاضی العراق و أبو العباس ربیعه و هما ینبزان بالعداله، فوقفا یغوغیان و ینکران علیه قراءه المناقب، و أطنب قاضی العراق فی التهزء و المجون، و قال فی جمله مقالته علی طریق الاستهزاء: أی قاضی اجعل لنا وظیفه کلّ یوم جمعه بعد الصلاه تسمعنا شیئا من هذه المناقب فی المسجد الجامع، فقال لهما القاضی نعمه

اللّه بن العطار: ما أنتما من أهلها، أنتما قد حضرتما فی درب الخطیب و ذکرتما أن علیا ما کان یحفظ سوره واحده من کتاب اللّه تعالی، و المناقب تتضمّن أنه ما کان فی الصحابه أقرأ من علی بن أبی طالب، فما أنتما من أهلها، فأکثرا الغوغاء و التهزّء، فضجر القاضی نعمه اللّه بن العطار، و قال بمحضر جماعه کانوا وقوفا:

أللهم إن کان لأهل بیت نبیّک عندک حرمه و منزله فاخسف به داره و عجّل نکایته، فبات فی لیلته تلک و فی صبیحه یوم السبت من سنه ثمانین و خمسمائه خسف اللّه تعالی بداره، فوقعت هی و القنطره و جمیع المسنّاه إلی دجله، و تلف منه فیها جمیع ما کان یملک من مال و أثاث و قماش، فکانت هذه المنقبه من أطرف ما شوهد یومئذ من مناقب آل محمّد صلوات اللّه علیهم.

فقال علی بن محمّد بن الشرفیه فی ذلک الیوم فی هذا المعنی:

یا أیّها العدل الذی هو عن طریق الحق عادل

متجنبا سبل الهدی و إلی سبیل الغیّ مائل

أ بمثل أهل البیت یا مغرور ویحک أنت هازل

دع عنک أسباب الخلا عه و استمع منی الدلائل

بالأمس حین جحدت من إفضالهم بعض الفضائل

و جریت فی سنن السخر و لست تسمع عذل عاذل

نزل القضاء علی دیار ک فی صباحک شرّ نازل

أضحت دیارک سابحات فی الثری خسف الزلازل

و بقیت یا مغرور فی الد ارین لم تحظ بطائل

هذا الجزاء بهذه الدنیا فعد لهم غدا ما أنت قائل

قال علی بن محمّد الشرفیه: و قرأت المناقب التی صنّفها ابن المغازلی بمسجد الجامع بواسط، الذی بناه الحجاج بن یوسف الثقفی لعنه اللّه و لقّاه ما عمل، فی مجالس سته، أوّلها الأحد رابع صفر و آخرهنّ عاشر صفر سنه ثلاث و ثمانین و خمسمائه، فی أمم لا یحصی عدیدهم، و کتب قاریها بالمسجد الجامع علی بن محمّد

ابن الشرفیه».

ترجمته:

و أبو الحسن علی بن محمّد المعروف بابن المغازلی، من أعلام الفقهاء و المحدّثین من أهل السنه. قال السمعانی: «کان فاضلا عارفا برجالات واسط و حدیثهم، و کان حریصا علی سماع الحدیث و طلبه، رأیت له ذیل التاریخ بواسط و طالعته و انتخبت منه ... روی لنا عنه ابنه بواسط».

۸ روایه شیرویه الدیلمی

اشاره

لقد روی هذا الحدیث فی (فردوس الأخبار) حیث قال:

«سلمان: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه مطیعا یسبّح اللّه و یقدس قبل أن یخلق آدم بأربع عشر ألف سنه، فلما خلق اللّه آدم رکّب ذلک النور فی صلبه، و لم نزل فی شی ء واحد حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب، فجزء أنا و جزء علی بن أبی طالب».

و قال: «سلمان: قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: بخلقت أنا و علی من نور واحد قبل أن یخلق آدم بأربعه آلاف عام، فلما خلق اللّه تعالی آدم رکّب ذلک النور فی صلبه، فلم نزل فی شی ء واحد حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب، ففیّ النبوه و فی علی الخلافه».

ترجمته:

و قد أثنی علی شیرویه الدیلمی و أطراه کل من ترجم له، کالذهبی فی (تذکره الحفاظ) و غیره و الرافعی فی (التدوین) و الیافعی فی (مرآه الجنان) و الأسنوی

فی (طبقات الشافعیه) ... و غیرهم من أعلام أهل السنه أصحاب السیر و التواریخ ... و سنورد نصوص عبائرهم فی قسم (حدیث التشبیه) إن شاء اللّه تعالی.

۹ روایه العاصمی

لقد رواه بطرق عدیده مستدلا به علی شبه أمیر المؤمنین علیه السّلام لآدم علیه السّلام فی الخلق، ثم أیّده بأحادیث أخر، قال:

«ذکر مشابه نبینا آدم علیه السّلام، فإنه قد وقعت المشابهه بین المرتضی و بینه علیه السّلام بعشره أشیاء: أوّلها الخلق و الطینه، و الثانی بالمکث و المده، و الثالث بالصاحبه و الزوجه، و الرابع بالتزویج و الخلعه، و الخامس بالعلم و الحکمه، و السادس بالذهن و الفطنه، و السابع بالأمر و الخلافه، و الثامن بالأعداء و المخالفه، و التاسع بالعرفاء و الوصیه، و العاشر بالأولاد و العتره.

أما الخلق و الطینه فإن آدم علیه السّلام خلق من الطین و خلط طینه بنور الثقلین، فکان طینا دینیّا، و کذلک المرتضی خلق من الطینه الطاهره و التربه الزکیه الزاهره، و لذلک

قال المصطفی: خلقت من أطیب الطین و خلق محبی من أسفلها ثم خلطت العلیا بالسفلی، فلو لا النبوه و الرساله لکنت رجلا من أمتی.

و الذی یؤید ما قلنا:

ما أخبرنی به محمّد بن أبی زکریا الثقه قال: أخبرنا محمّد بن عبد اللّه الحافظ قال: حدّثنا إسحاق بن محمّد بن علی بن خالد الهاشمی بالکوفه قال: حدّثنا أحمد بن زکریا بن طهمان، قال: حدّثنا محمّد بن خالد الهاشمی قال: حدّثنا الحسن بن إسماعیل بن حماد بن أبی خلیفه، عن أبیه عن زیاد بن المنذر، عن محمّد بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب عن أبیه عن جدّه قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه

عز و جل من قبل أن يخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلمّا خلق اللّه آدم نقل ذلك النور من صلبه، فلم يزل ينقله من صلب إلى صلب حتى أقرّه فى صلب عبد المطلب فقسّمه قسمين، فصيّر قسمى فى صلب عبد اللّه و قسم على فى صلب أبى طالب، فعلى منى و أنا منه، لحمه لحمى و دمه من دمى، فمن أحبه فبحبى أحبه و من أبغضه فببغضى أبغضه».

ثم روى أربعه أحاديث أخرى، و هذه ألفاظ ثلاثه منها:

«عن أبى الحمراء عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم قال: لمّا أسرى بى إلى السماء نظرت إلى ساق العرش الأيمن، فإذا عليه مكتوب: لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه أيّدته بعلى و نصرته به».

«عن نافع عن ابن عمر قال: بينما رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم جالس ذات يوم ببطحاء مكه، إذ هبط عليه جبرئيل الروح الأمين قال: يا محمّد إنّ رب العرش يقرأ عليك السّلام و يقول: لما أخذ ميثاق النبيين أخذ ميثاقك فى صلب آدم، فجعلك سيّد الأنبياء و جعل وصيك سيّد الأوصياء على بن أبى طالب و يقول: يا محمّد و عزتى لو سألتنى أن أزيل السماوات و الأرض لأزلتها لكرامتك علىّ».

«عن أنس بن مالك عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم قال: كل مولود يولد فهو فى سرته من التربه التى خلق منها، و أنا و على بن أبى طالب خلقنا من تربه واحده».

و هذا لفظ رابعها بسنده:

«أخبرنا الحسين بن محمّد قال: حدّثنا عبد اللّه بن أبى منصور قال: حدّثنا محمّد بن بشر قال: حدّثنا محمّد بن عبد اللّه بن المثنى قال:

حدثنى حميد الطويل، عن أنس بن مالك قال قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: خلقت أنا و على بن أبى طالب من نور واحد يسبح اللّه عز و جل فى يمنه العرش قبل خلق الدنيا، و لقد سكن آدم الجنه و نحن فى صلبه، و لقد ركب نوح السفينه و نحن فى صلبه، و لقد قذف إبراهيم فى النار و نحن فى صلبه، فلم يزل يقلبنا اللّه عز و جل فى أصلاب طاهره إلى أرحام طاهره، حتى انتهى بنا إلى عبد

المطلب، فجعل ذلک النور بنصفین، فجعلنی فی صلب عبد اللّه و جعل علیا فی صلب أبی طالب، و جعل فیّ النبوه و الرساله و جعل فی علی الفروسیه و الفصاحه، و اشتق لنا اسمین من أسمائه، فربّ العرش محمود و أنا محمّد، و هو الأعلی و هذا علی».

قال العاصمی: «فهذه الأحادیث تدلّ علی صحّه ما أشرنا إلیه و رجحان ما دلّلنا علیه» (۱).

۱۰ روایه أبی الفتح النطنزی

اشاره

لقد روی هذا الحدیث قائلا:

«أنبأنا أبو علی الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد قال: حدّثنا أبو نعیم أحمد بن عبد اللّه بن أحمد الحافظ قال: حدّثنا أحمد ابن یوسف بن خلاد النصیبی ببغداد، قال: حدّثنا الحارث بن أبی أسامه التمیمی قال: حدّثنا داود بن المحبر بن محمّد قال: حدّثنا قیس بن الربیع، عن عباد بن کثیر عن أبی عثمان الرازی عن سلمان الفارسی قال: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: خلقت أنا و علی بن أبی طالب من نور عن یمین العرش، نسبّح اللّه و نقدّسه من قبل أن یخلق اللّه عز و جل آدم بأربع عشره آلاف سنه، فلما خلق اللّه آدم نقلنا إلی أصلاب الرجال و أرحام النساء الطاهرات، ثم نقلنا إلی صلب عبد المطلب و قسمنا بنصفین، فجعل النصف فی صلب أبی عبد اللّه و جعل النصف فی صلب أبی طالب، فخلقت من ذلک النصف و خلق علی من النصف الآخر، و اشتق اللّه لنا من أسمائه اسما، و اللّه محمود و أنا محمّد، و اللّه الأعلی و أخی علی، و اللّه فاطر و ابنتی فاطمه، و اللّه محسن و ابنای الحسن و الحسین. فکان اسمی

۱- [۱] زین الفتی فی تفسیر هل أتی- مخطوط.

فی الرساله و النبوه، و کان اسمه فی الخلافه و الشجاعه، فأنا رسول اللّه و علی سیف اللّه» [۱].

و روی النطنزی حدیث الأشباح بسنده عن ابن عباس رضی اللّه عنه قال: «لما خلق اللّه عز و جل آدم و نفخ فیه من روحه عطس فألهمه اللّه «الحمد للّه رب العالمین»، فقال له ربّه: یرحمک اللّه، فلما سجد له الملائکه تداخله العجب فقال:

یا رب خلقت خلقا هو أحب إلیک منّی؟ فلم یجب، ثم قال الثانیه، فلم یجب.

ثم قال الثالثه، فلم یجب. ثم قال الرابعه فقال اللّه عز و جل له: نعم و لولاهم ما خلقتک. فقال: فأرنیهم، فأوحی اللّه عز و جل إلی ملائکه الحجب أنه ارفعوا الحجب، فلما رفعت إذا آدم بخمسه أشباح قدّام العرش، فقال یا رب من هؤلاء؟

قال: یا آدم هذا نبیی، و هذا علی أمیر المؤمنین ابن عم النبی، و هذه فاطمه بنت نبیی، و هذان الحسن و الحسین ابنا علی و ولدا نبیی. ثم قال: یا آدم هم الأول.

ففرح بذلک. فلما اقترف الخطیئه قال: یا رب أسألک بمحمّد و علی و فاطمه و الحسن و الحسین لما غفرت لی فغفر اللّه له، فهذا الذی قال اللّه عز و جل: فَتَلَقَّی آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِماتٍ فَتابَ عَلَیْهِ. فلما أهبط إلی الأرض صاغ خاتما نقش علیه:

محمّد رسول اللّه. و یکنی آدم بأبی محمّد» [۲].

ترجمته:

و سنورد ترجمه النطنزی مفصّله فی قسم (حدیث التشبیه) و نذکر کلمه تلمیذه السمعانی فی حقه، و مدح ابن النجار له، و إطراء الصفدی فی الوافی بالوفیات ... فانتظر.

۱۱ روایه شهردار الدیلمی

اشاره

قال الحموینی ما نصه: «أنبأنی أبو طالب بن أنجب الخازن، عن ناصر بن أبی المکارم إجازه قال: أنبأنا أبو المؤید الموفق بن أحمد إجازه إن لم یکن سماعا.

(ح) و أنبأنی العزیز محمّد بن أبی القاسم، عن والده أبی القاسم بن أبی الفضل بن عبد الکریم إجازه قالا: أخبرنا شهردار بن شیرویه بن شهردار الدیلمی إجازه، أنبأنا عبدوس بن عبد اللّه الهمدانی کتابه، حدّثنا أبو الحسن علی ابن عبد اللّه، أنبأنا أبو علی محمّد بن أحمد العطشی، حدّثنا أبو سعید العدوی الحسن بن علی، حدّثنا أحمد بن المقدام العجلی أبو الأشعث، حدّثنا الفضیل بن عیاض عن ثور بن یزید، عن خالد بن معدان عن زاذان عن سلمان قال: سمعت حبیبی المصطفی محمّدا صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه عز و جل مطیعا، یسبّح اللّه ذلک النور و یقدسه قبل أن یخلق اللّه آدم بأربعه عشر ألف سنه، فلما خلق اللّه تعالی آدم رکّب ذلک النور فی صلبه، فلم نزل فی شی ء واحد حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب، فجزء أنا و جزء علی» (۱).

کما و یستفاد روایه شهردار الدیلمی من سند روایه الخوارزمی الآتیه أیضا.

ترجمته:

و شهردار الدیلمی من أعلام حفاظ أهل السنه کأبیه، فقد قال الذهبی نقلا عن السمعانی: «کان حافظا عارفا بالحدیث فهما عارفا بالأدب ظریفا. سمع أباه و عبدوس بن عبد اللّه و مکی السلّار و طائفه. و أجاز له أبو بکر ابن خلف

۱- [۱] فرائد السمطین- ۱/ ۴۲.

الشیرازی، و عاش خمسا و سبعین سنه» (۱).

و کذا ترجم له کلّ من السبکی و الأسنوی و ابن قاضی شهبه الأسدی فی کتبهم فی (طبقات الشافعیه).

۱۲ روایه الخوارزمی

اشاره

روی هذا الحدیث بقوله: «أخبرنی شهردار هذا إجازه، أخبرنا عبدوس بن عبد اللّه الهمدانی کتابه، حدّثنا أبو الحسن علی بن عبد اللّه، حدّثنا أبو علی محمّد ابن أحمد العطشی ...

و أخبرنی شهردار هذا إجازه، أخبرنا عبدوس بن عبد اللّه بن عبدوس الهمدانی کتابه، حدّثنا الشریف أبو طالب الجعفری، حدّثنا ابن مردویه الحافظ، حدّثنا إسحاق بن محمّد بن علی بن خالد، حدّثنا أحمد بن زکریا، حدّثنا ابن طهمان، حدّثنا محمّد بن خالد الهاشمی، حدّثنا الحسین بن إسماعیل بن حماد، عن أبیه عن زیاد بن المنذر عن محمّد بن علی بن الحسین عن أبیه عن جده قال:

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه تعالی من قبل أن یخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلما خلق اللّه آدم سلک النور فی صلبه، فلم یزل اللّه یقلبه من صلب إلی صلب، حتی أقره فی صلب عبد المطلب، فقسّمه نصفین قسما فی صلب عبد اللّه و قسما فی صلب أبی طالب، فعلی منی و أنا منه، لحمه لحمی، و دمه دمی، فمن أحبه فبحبی أحبه و من أبغضه فببغضی أبغضه» (۲).

و قال الخوارزمی: «أخبرنی سید الحافظ أبو منصور شهردار بن شیرویه بن

۱- [۱] العبر فی خبر من ۳/ ۲۹.

۲- [۲] مناقب امیر المؤمنین- ۸۸.

شهردار الديلمى الهمدانى- فيما كتب الى من همدان- أخبرنى أبو الفتح عبدوس ابن عبد اللّه بن عبدوس الهمدانى كتابه، أخبرنى الشيخ الخطيب أبو الحسن صاعد ابن محمّد بن الغياث الدامغانى بدامغان، حدثنى أبو يحيى محمّد بن عبد العزيز البسطامى، حدّثنا أبو بكر القرشى، حدّثنى أبو سعيد الحسن بن على بن زكريا، حدّثنى هدبه بن خالد القيسى، عن حماد بن ثابت البنانى عن عبيد بن عمير الليثى عن عثمان بن عفان قال قال عمر بن الخطاب: إن اللّه تعالى خلق ملائكه من نور وجه على بن أبى طالب» (۱).

ترجمته:

و للخوارزمى تراجم فى عده من المصادر المعتبره، و من ذلك ما جاء فى (العقد الثمين فى تاريخ بلد اللّه الأمين) للحافظ تقى الدين الفاسى حيث عنونه بقوله: «الموفق بن أحمد بن محمّد المكى، أبو المؤيد، العلامه خطيب خوارزم، كان أديبا فصيحا مفوها، خطب بخوارزم دهرا و أنشأ الخطب و أقرأ الناس و تخرّج به جماعه، و توفى بخوارزم فى صفر سنه ۵۶۸. ذكره هكذا الذهبى فى (تاريخ الإسلام). و ذكره الشيخ محيى الدين عبد القادر الحنفى فى (طبقات الحنفيه) و قال: ذكره القفطى فى (أخبار النحاه) ...».

۱۳ روايه ابن عساكر

اشاره

لقد قال الحافظ الكنجى ما نصه: «و أخبرنا أبو إسحاق الدمشقى، أخبرنا أبو القاسم الحافظ، أخبرنا ابو غالب بن البنا، أخبرنا أبو محمّد الجوهرى، أخبرنا

۱- [۱] مناقب أمير المؤمنين ۲۳۶.

أبو على بن محمّد بن أحمد بن يحيى، حدّثنا أبو سعيد العدوى، حدّثنا أبو الأشعث، حدّثنا الفضيل بن عياض، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن زاذان عن سلمان قال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم يقول: كنت أنا و على نورا بين يدى اللّه مطيعا، يسبح اللّه ذلك النور و يقدّسه قبل أن يخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلما خلق اللّه آدم ركّب ذلك النور فى صلبه، فلم نزل فى شى ء واحد حتى افترقنا فى صلب عبد المطلب، فجزء أنا و جزء على.

قلت: هكذا أخرجه محدّث الشام فى تاريخه فى الجزء الخمسين بعد الثلاث مائه قبل نصفه، و لم يطعن فى سنده

، و لم يتكلّم عليه، و هذا يدل على ثبوته» (۱).

ترجمته:

و قد ذكرنا فى قسم (حديث الثقلين) عده من مصادر ترجمه الحافظ ابن عساكر الدمشقى، مثل (وفيات الأعيان ۲/ ۴۷۱) و (طبقات السبكى ۷/ ۲۱۵) و (طبقات الحفاظ ۴۷۴) و غيرها.

و فى (تذكره الحفاظ ۴/ ۱۳۲۸) ما ملخصه: «ابن عساكر- الامام الحافظ الكبير، محدّث الشام، فخر الأئمه، ثقه الدين، أبو القاسم، صاحب التصانيف عدد شيوخه ۱۳۰۰ و نيف شيخ و ۸۰ امرأه. قال السمعانى: أبو القاسم حافظ ثقه متقن ديّن خيّر حسن السمت. قال ابن النجار: أبو القاسم إمام المحدثين فى وقته، انتهت إليه الرياسه فى الحفظ و الإتقان و النقل و المعرفه التامه، و به ختم هذا الشأن ...».

۱۴ روايه النور الصالحانى

لقد روى الشهاب أحمد: «عن على بن حسين عن أبيه عن جدّه قال: قال

۱- [۱] كفايه الطالب ۳۱۵.

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: كنت أنا و على نورا بين يدى اللّه تعالى من قبل أن يخلق اللّه تعالى آدم بأربعه آلاف عام، فلما خلق اللّه تعالى آدم سلك ذلك النور فى صلبه، فلم يزل اللّه ينقله من صلب إلى صلب، حتى أقرّه فى صلب عبد المطلب فقسم قسمين: قسما فى صلب عبد اللّه و قسما فى صلب أبى طالب، فعلى منى و أنا منه، لحمه لحمى، و دمه دمى، و من أحبه فبحبى أحبه».

ثم إنه روى حديث (الشجره) ثم قال: «روى الحديث الأول الامام الصالحانى نور الدين أبو الرجاء محمود بن محمّد، الذى سافر و رحل و أدرك المشايخ و سمع و أسمع، و صنّف فى كلّ فن، و روى عنه خلق كثير، و صحب بالعراق أبا موسى المدينى الامام و من فى طبقته، بإسناده إلى الامام الحافظ ابن مردويه، بإسناده مسلسلا مرفوعا ...» (۱).

و من هذه العباره يظهر جانب من عظمه الصالحانى و مناقبه الشامخه.

۱۵ روايه أبى الفتح ناصر المطرزى ... صض: ۷۵

لقد قال الحموينى: «أنبأنى أبو طالب ابن أنجب الخازن عن ناصر بن أبى المكارم إجازه ...».

كما قال أيضا: «أنبأنى الشيخ أبو طالب ابن أنجب بن عبيد اللّه، عن محب الدين محمّد بن محمود بن الحسن بن النجار إجازه، عن برهان الدين أبى الفتح ناصر بن أبى المكارم المطرزى إجازه ... عن محمّد بن على بن الحسين بن أبيه عن جده (صلوات اللّه عليهم) قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: كنت أنا و على نورا بين يدى اللّه تعالى من قبل أن يخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلما

۱- [۱] توضيح الدلائل- مخطوط.

خلق اللّه تعالى آدم سلك ذلك النور فى صلبه، فلم يزل اللّه تعالى ينقله من صلب إلى صلب حتى أقرّه فى صلب عبد المطلب، ثم أخرجه من صلب عبد المطلب فقسمه قسمين: قسما فى صلب عبد اللّه و قسما فى صلب أبى طالب، فعلى منى و أنا منه، لحمه لحمى، و دمه دمى، فمن أحبه فبحبى أحبه، و من أبغضه فببغضى أبغضه» (۱).

۱۶ روايه صدر الأفاضل الخوارزمى

اشاره

لقد رواه فى شرح قول المعرى:

[له الجوهر السارى يوهم شخصه يجوب إليه محتدا بعد محتد]

قائلا ما نصه: «هذا من

قوله عليه السّلام: كنت أنا و على نورا بين يدى اللّه عز و جل من قبل أن يخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلمّا خلق اللّه آدم نقل ذلك النور إلى صلبه، فلم يزل ينقله من صلب إلى صلب حتى أقرّه فى صلب عبد المطلب فقسمه قسمين: فصير قسمى فى صلب عبد اللّه، و قسم على فى صلب أبى طالب فعلى منى و أنا منه» (۲).

ترجمته:

و فضائل صدر الأفاضل لا تخفى على من راجع المعاجم الرجاليه و كتب

۱- [۱] فرائد السمطين ۱/ ۴۴.

۲- [۲] أنظر: شروح سقط الزند ۱/ ۳۵۳- القصيده الثامنه.

الأدب، فقد ترجم له:

۱- یاقوت الحموی: «القاسم بن الحسین بن محمّد بن محمّد الخوارزمی، صدر الأفاضل حقا و واحد الدهر فی علم العربیه صدقا، ذو الخاطر الوقّاد و الطبع النقّاد و القریحه الحاذقه و النحیره الصادقه، برع فی علم الأدب و فاق فی نظم الشعر و نثر الخطب، فهو إنسان عین الزمان و غره جبهه هذا الأوان، سألته عن مولده فقال: مولدی فی اللیله التاسعه من شعبان سنه خمس و خمسین و خمسمائه ...

و قلت له ما مذهبک؟ فقال: حنفی، و لکن لست خوارزمیا لست خوارزمیا یکررها، إنما اشتغلت ببخارا فأری رأی أهلها. نفی عن نفسه أن یکون معتزلیا ...» (۱).

۲- عبد القادر القرشی: «... تفقّه علی أبی الفتح ناصر بن عبد السید المطرزی و أخذ عنه العربیه، و له تصانیف: شرح المفصل سماه التحبیر ثلاث مجلدات، و شرح سقط الزند ... قتلته التتار سنه عشره و ستمائه» (۲).

۳- السیوطی، و أورد کلمه یاقوت المتقدمه أیضا (۳).

۴- الکفوی: «الشیخ الکامل الفاضل ...» (۴).

۵- علی بن سلطان القاری المکی کذلک (۵).

۱۷ روایه أبی القاسم عبد الکریم الرافعی القزوینی

اشاره

قال العلّامه الحموینی ما نصه: «و أخبرنی الشیخ الصالح جمال الدین أحمد

۱- [۱] معجم الأدباء ۱۶/ ۲۳۸.

۲- [۲] الجواهر المضیه فی طبقات الحنفیه ۱/ ۴۱۰.

۳- [۳] بغیه الوعاه ۳۷۶.

۴- [۴] کتائب أعلام الأخیار- مخطوط.

۵- [۵] الأثمار الجنیه- مخطوط.

ابن محمّد بن محمّد المعروف بمذكويه القزوينى و غيره إجازه، بروايتهم عن الشيخ الامام إمام الدين أبى القاسم عبد الكريم بن محمّد بن عبد الكريم الرافعى القزوينى إجازه، أنبأنا الشيخ العالم عبد القادر بن أبى صالح الجيلى قال: أنبأنا أبو البركات هبه اللّه بن موسى السقطى قال: أنبأ القاضى أبو المظفر هناد بن إبراهيم النسفى قال: أنبأنا الحسن محمّد بن موسى بتكريت قال: أنبأنا محمّد بن فرحان، حدّثنا محمّد بن يزيد القاضى، حدّثنا قتيبه، حدّثنا الليث بن سعد، عن العلاء ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريره عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم أنه قال: لما خلق اللّه تعالى أبا البشر و نفخ فيه من روحه، التفت آدم يمنه العرش، فإذا فى النور خمسه أشباح سجّدا و ركّعا، قال آدم: يا رب هل خلقت أحدا من طين قبلى؟ قال: لا يا آدم. قال: فمن هؤلاء الخمسه الذين أراهم فى هيئتى و صورتى؟ قال: هؤلاء خمسه من ولدك لولاهم ما خلقتك، هؤلاء خمسه شققت لهم خمسه أسماء من أسمائى، لولاهم ما خلقت الجنه و لا النار و لا العرش و لا الكرسى و لا السماء و لا الأرض و لا الملائكه و لا الإنس و لا الجن، فأنا المحمود و هذا محمّد و أنا العالى و هذا على، و أنا الفاطر و هذه فاطمه، و أنا الإحسان و هذا الحسن، و أنا المحسن و هذا الحسين.

آليت بعزتى أنّه لا يأتينى أحد بمثقال حبّه من خردل من بغض أحدهم إلّا أدخلته نارى و لا أبالى. يا آدم هؤلاء صفوتى بهم أنجيهم و بهم أهلكهم، فإذا كان لك إلىّ حاجه فبهؤلاء توسل.

فقال النبى صلّى اللّه عليه و سلّم: نحن سفينه النجاه من تعلّق بها نجا و من حاد عنها هلك، فمن كان له إلى اللّه حاجه فليسأل بنا أهل البيت» (۱).

ترجمته:

و الرافعى القزوينى من أعلام محدّثى أهل السنه و مؤرخيهم، و كتابه (التدوين) من أشهر الكتب المعتمده ... و قد ترجم للرافعى و أثنى عليه علماؤهم

۱- [۱] فرائد السمطين ۱/ ۳۶.

کالسبکی فی (طبقاته ۵/ ۱۱۹) و ابن شاکر الکتبی فی (فوات الوفیات ۲/ ۳) و ابن الوردی فی (تاریخه ۲/ ۱۸۴).

۱۸ إثبات الشیخ فرید الدین العطّار

اشاره

لقد أثبت هذا الحدیث بقوله:

«تو نور أحمد و حیدر یکی دان که تا گردد بتو أسرار آسان» (۱)

ترجمته:

و توجد ترجمته فی (نفحات الأنس) و غیره من تراجم العرفاء. و قد نصّ (الدهلوی) فی کتابه علی أنه من الأکابر المقبولین عند أهل السنه.

۱۹ روایه أبی الربیع ابن سبع الکلاعی

اشاره

لقد قال الوصابی: «و عنه- أی عن علی بن أبی طالب رضی اللّه عنه- قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: خلقت أنا و علی من نور واحد، یسبح اللّه علی متن العرش من قبل أن یخلق أبونا آدم بألفی عام، فلمّا خلق آدم صرنا فی صلبه، ثم نقلنا من کرام الأصلاب إلی مطهّرات الأرحام، حتّی صرنا فی صلب عبد المطلب، ثم قسّمنا نصفین، فصیّرنی فی صلب عبد اللّه، و صار علی فی صلب أبی طالب، فاختارنی للنبوّه، و اختار علیا للشجاعه و العلم و الفصاحه، و شق لنا أسماء من أسمائه، فاللّه محمود و أنا محمّد، و اللّه الأعلی و هذا علی.

۱- [۱] أسرار نامه.

أخرجه ابن الأسبوع الأندلسی فی کتابه الشفا» (۱).

ترجمته:

و ابن سبع صاحب کتاب (شفاء الصدور) من أجلّه حفاظ أهل السنه، و أعاظم علمائهم، کما یظهر من ترجمته، و إلیک بعض الکلمات الوارده فی حقّه:

۱- الذهبی: «الکلاعی- الامام العالم الحافظ البارع، محدّث الأندلس و بلیغها أبو الربیع ... عنی أتم عنایه بالتقیید و الروایه، و کان إماما فی صناعه الحدیث، بصیرا به حافظا حافلا عارفا بالجرح و التعدیل، ذاکرا للمواليد و الوفیات، یتقدّم أهل زمانه فی ذلک و فی حفظه اسماء الرجال، خصوصا من تأخر زمانه و عاصره، کتب الکثیر، و کان خطّه لا نظیر له فی الإتقان و الضبط، مع الاستبحار فی الأدب و الاستهتار بالبلاغه، فردا فی إنشاء الرسائل، مجیدا فی النظم خطیبا فصیحا مفوها مدرکا، حسن السرد و المساق لما ینقله، مع الشاره الأنیقه و الزیّ الحسن، و هو کان المتکلّم عن الملوک فی زمانه فی المجالس، المبیّن عنهم لما یرومونه فی المحافل علی المنابر، ولی خطابه بلنسه فی أوقات، و له تصانیف مفیده فی فنون عدیده ... و إلیه کانت الرحله للأخذ عنه، انتفعت به فی الحدیث کلّ الانتفاع و أخذت عنه کثیرا.

قلت: حدّث عنه أبو العباس أحمد بن العماد قاضی تونس، و طائفه، قال ابن مندی: لم ألق مثله جلاله و نبلا و ریاسه و فضلا، و کان إماما مبرّزا فی فنون من منقول و معقول و موزون و منثور، جامعا للفضائل، برع فی علوم القرآن و التجوید، أما الأدب فکان ابن بجدته، و هو ختام الحفاظ ...

قال الأبّار ... و هو آخر الحفاظ و البلغاء بالأندلس، استشهد بکابیه تنسیه علی ثلاث فراسخ من مرسیه مقبلا غیر مدبر، فی العشر من ذی الحجه سنه ۶۳۴.

قال الحافظ المنذری: توفی شهیدا بید العدو، و کان مولده بظاهر مرسیه فی

۱- [۱] الاکتفاء فی فضائل الأربعه الخلفاء- مخطوط، و قد ذکر فی کشف الظنون ۲/ ۱۰۵۰ «کتاب شفاء الصدور ...».

مستهل رمضان سنه ۶۵ ... جمع مجالس تـدل على غزاره علمه و كثره حفظه و معرفته بهذه الشأن، كتب إلينا بالإجازه سـنه أربع عشره» (۱).

و قـال الـذهبى أيضا بترجمته: «و أبو الربيع الكلاعى، سـليمان بن موسـى بن سالم البلنسـى الحافظ الكبير، صاحب التصانيف بقيه أعلام الأثر بالأندلس ...

قـال الأبـار: كـان بصـيرا بالحـديث حافظـا عاقلا عارفا بالجرح و التعـديل، ذاكرا للمواليـد و الوفيات، يتقـدم أهل زمانه فى ذلك خصوصا من تأخّر عنه ...» (۲).

۲- اليـافعى: «الحافـظ أبو الربيع الكلاعى، سـليمان بن موسـى البلنسـى صاحب التصانيف و بقيه أعلام الأثر» ثم أورد كلمه الأبار المذكوره سابقا (۳).

۳- السيوطى: «أبو الربيع الامام الحافظ البارع محدّث الأندلس و بليغها ...» (۴).

۴- الشامى صاحب السيره: «... أبا الربيع فالثقه الثبت سليمان بن سالم الكلاعى» (۵).

۵- المقرى: «... كان رحمه اللّه تعالى حافظا للحـديث، مبرزا فى نقـده، تام المعرفه بطرقه، ضابطا لأحكام أسانيـده، ذاكرا لرجاله ...» (۶).

۲۰ روايه الكنجى

اشاره

لقد روى هذا الحديث فى باب خصّه به حيث قال:

۱- [۱] تذكره الحفاظ ۴/ ۱۴۱۷.

۲- [۲] العبر حوادث ۶۴۳.

۳- [۳] مرآه الجنان حوادث ۶۴۳.

۴- [۴] طبقات الحفاظ/ ۴۹۷.

۵- [۵] سبل الهدى و الرشاد/ مقدمه الكتاب.

۶- [۶] نفح الطيب- فى ذكر وقعه اينجه ۲/ ۵۸۶.

«الباب السابع و الثمانون: فی أن علیا خلق من نور النبی صلّی اللّه علیه و سلّم:

أخبرنا ابراهیم بن برکات الخشوعی بمسجد الربوه من غوطه دمشق، أخبرنا الحافظ علی بن الحسن، أخبرنا أبو القاسم هبه اللّه، أخبرنا الحافظ أبو بکر الخطیب، أخبرنا علی بن محمّد بن عبد اللّه المعدل، أخبرنا أبو علی الحسین بن صفوان، حدّثنا محمّد بن سهل العطار، حدثنی أبو ذکوان، حدثنی حرب بن بیان الضریر من أهل قیساریه، حدثنی أحمد بن عمرو، حدّثنا أحمد بن عبد اللّه عن عبد اللّه بن عمرو، عن عبد الکریم الجزری عن عکرمه عن ابن عباس قال: قال النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: خلق اللّه قضیبا من نور قبل أن یخلق الدنیا بأربعین ألف عام، فجعله أمام العرش حتی کان أوّل مبعثی، فشق منه نصفا، فخلق منه نبیکم، و النصف الآخر علی بن أبی طالب.

أخرجه إمام أهل الشام عن إمام أهل العراق کما سقناه، و هو فی کتابیهما.

و أخبرنا أبو إسحاق الدمشقی، أخبرنا أبو القاسم الحافظ، أخبرنا أبو غالب ابن البنا، أخبرنا أبو محمّد الجوهری، أخبرنا أبو علی محمّد بن أحمد بن یحیی، حدّثنا أبو سعید العدوی، حدّثنا أبو الأشعث، حدّثنا الفضیل بن عیاض، عن ثور بن یزید عن خالد بن معدان، عن زاذان عن سلمان قال: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه مطیعا یسبح اللّه ذلک النور و یقدسه قبل أن یخلق آدم بأربع عشر ألف عام، فلما خلق اللّه آدم رکّز ذلک النور فی صلبه، فلم نزل فی شی ء واحد حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب، فجزء أنا و جزء علی.

قلت: هکذا أخرجه محدّث الشام فی تاریخه فی الجزء الخمسین بعد الثلاثمائه قبل نصفه

، و لم یطعن فی سنده و لم یتکلّم علیه، و هذا یدل علی ثبوته [عنده ».

أخبرنا علی بن أبی عبد اللّه المعروف بابن المقیّر البغدادی بدمشق، عن أبی الفضل محمّد الحافظ، أخبرنا أبو نصر بن علی، حدّثنا ابو الحسن علی بن محمّد

المؤدب، حدّثنا أبو الحسن الفارسی، حدّثنا أحمد بن سلمه النمری، حدّثنا أبو الفرج غلام فرج الواسطی، حدّثنا الحسن بن علی، عن مالک عن أبی سلمه عن أبی سعید قال: سأل أبو عقال النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فقال: یا رسول اللّه من سید المسلمین؟ (و ساق الکنجی الروایه بطولها إلی أن سأل أبو عقال):

فأیّهم أحبّ إلیک؟

قال: علی بن أبی طالب.

فقلت: و لم ذلک؟

فقال: لأنی خلقت أنا و علی بن أبی طالب من نور واحد.

قال: فقلت: فلم جعلته آخر القوم؟

قال: ویحک یا أبا عقال، أ لیس قد أخبرتک أنّی خیر النبیین، و قد سبقونی بالرساله و بشّروا بی من قبلی، فهل ضرّنی شی ء إذ کنت آخر القوم؟! أنا محمّد رسول اللّه، و کذلک لا یضرّ علیا إذا کان آخر القوم، و لکن یا أبا عقال فضل علی علی سائر الناس کفضل جبرئیل علی سائر الملائکه.

قلت: هذا حدیث حسن عال و فیه طول أنا اختصرته، ما کتبنا إلّا من هذا الوجه.

ثم روی الکنجی بسنده عن أبی أمامه الباهلی «قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: إن اللّه خلق الأنبیاء من أشجار شتی، و خلقنی و علیا من شجره واحده، فأنا أصلها و علی فرعها و فاطمه لقاحها و الحسن و الحسین ثمرها، فمن تعلّق بغصن من أغصانها نجی و من زاغ عنها هوی، و لو أن عبدا عبد اللّه بین الصفا و المروه ألف عام ثم ألف عام ثم لم یدرک صحبتنا [محبتنا] أکبه اللّه علی منخریه فی النار، ثم تلا قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی

قلت: هذا حدیث حسن عال رواه الطبری فی معجمه کما أخرجناه سواء.

و رواه محدّث الشام فی کتابه بطرق شتی» ثم رواه بأسانید عن ابن عساکر محدّث

الشام بها (۱).

الكنجى و كتابه

۱- لقد صرح الحافظ الكنجى بأنّ ما فى كتابه من الأحاديث هى:

«أحاديث صحيحه من كتب الأئمه و الحفاظ فى مناقب أمير المؤمنين على، الذى لم ينل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم فضيله فى آبائه و طهاره مولده إلّا هو قسيمه فيها».

و قد ألّفه و أملاه «تأسيا بما رويناه ... عن شقيق عن عبد اللّه قال: قلت يا رسول اللّه المرء يحب القوم و لما يلحق بهم؟ فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم:

المرء مع من أحب» (۲).

۲- لقد نقل الشيخ نور الدين ابن الصباغ فى كتابه عن (كفايه الطالب)، و هذا نص كلامه:

«و من كفايه الطالب فى مناقب على بن أبى طالب، تأليف الامام الحافظ أبى عبد اللّه محمّد بن يوسف الكنجى الشافعى، عن عبد اللّه بن عباس- رضى اللّه عنهما-: إن سعيد بن جبير كان يقوده ...» (۳).

و قد ذكر الجلبى هذا الكتاب معبّرا عن مؤلّفه ب «الشيخ الحافظ ...» (۴).

۳- و للكنجى كتاب اسمه (البيان فى أخبار صاحب الزمان) ذكره الجلبى قائلا: «للشيخ أبى عبد اللّه ...» (۵).

۱- [۱] كفايه الطالب ۳۱۴- ۳۱۹.

۲- [۲] كفايه الطالب/ المقدمه.

۳- [۳] الفصول المهمه/ ۱۱۱.

۴- [۴] كشف الظنون ۲/ ۱۴۹۷.

۵- [۵] المصدر ۱/ ۲۶۳.

و ممن نقل عن هـذا الكتاب: عبد اللّه بن محمّد المطيرى فى كتابه (الرياض الزاهره) فقد قال: «قال الشـيخ أبو عبد اللّه محمّد بن يوسف بن محمّد الكنجى الشافعى فى كتابه (البيان فى أخبار صاحب الزمان) من الدلاله على كون المهدى حيا باقيا ...» (۱).

إذن، عبّروا عن الكنجى ب (الحافظ) و (الشيخ). و لنذكر بعض النصوص فى المراد من الكلمتين فى الاصطلاح:

كلمه «الحافظ» فى الاصطلاح:

إنّ هذه الكلمه تدل على عظمه شأن من لقب بها و علو منزله من أطلقت عليه ... كما تدل على ذلك كلمات أئمه الفن:

قال الذهبى: «و الحافظ أعلى من المفيد فى العرف، كما أن الحجه فوق الثقه» (۲).

و قال القارى: «الحافظ المراد به حافظ الحديث لا القرآن، و كذا ذكره ميرك، و يحتمل أنه كان حافظا للكتاب و السنه.

ثم الحافظ فى اصـطلاح المحدثين: من أحاط علمه بمائه ألف حديثا متنا و إسـنادا ... و قال ابن الجوزى: ... و الحافظ من روى ما يصل إليه، و وعى ما يحتاج لديه» (۳).

و قال الشـعرانى: «كان الحافظ ابن حجر يقول: الشـروط التى إذا اجتمعت فى الإنسان سـمى حافظا هى: الشـهره بالطلب، و الأخذ من أفواه الرجال، و المعرفه بالجرح و التعديل لطبقات الرواه و مراتبهم، و تمييز الصحيح من السقيم،

۱- [۱] الرياض الزاهره- مخطوط.

۲- [۲] تذكره الحفاظ بترجمه: محمّد بن احمد محدث جرجرايا.

۳- [۳] جمع الوسائل فى شرح الشمائل: ۷۰.

حتی یکون ما یستحضره من ذلک أکثر مما لا یستحضره، مع استحفاظ الکثیر من المتون، فهذه الشروط من جمعها فهو حافظ» (۱).

و قال البدخشانی: «الحافظ: یطلق هذا الاسم علی من مهر فی فن الحدیث، بخلاف المحدّث» (۲).

کلمه «الشیخ» فی الاصطلاح:

و أما کلمه «الشیخ» فی الاصطلاح فقد قال القاری:

«المحدث» و «الشیخ» و «الامام» هو «الأستاد الکامل» (۳).

و کذا قال غیره.

۲۱ روایه المحبّ الطبری

اشاره

لقد روی هذا الحدیث فی (الریاض النضره فی فضائل العشره) الذی طالما اعتمد علیه (الدهلوی) و والده- من دون أن یتکلّم فیه کما فعل بالنسبه إلی بعض الأحادیث الصحیحه کحدیث سد الأبواب- و هذا نص کلامه:

«ذکر اختصاصه بأنه قسیم النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فی نور کانا علیه قبل خلق الخلق)

عن سلمان قال:

سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه تعالی قبل أن یخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلما خلق اللّه آدم قسم ذلک

۱- [۱] لواقح الأنوار- ترجمه جلال الدین السیوطی.

۲- [۲] تراجم الحفاظ- مخطوط.

۳- [۳] جمع الوسائل فی شرح الشمائل: ۷۰.

النور جزءين، فجزء أنا و جزء على. أخرجه أحمد فى المناقب» (۱).

ترجمته:

و قد أثنى على المحبّ الطبرى كلّ من ترجم له كالذهبى فى (تذكره الحفاظ) و (المعجم المختص) و (العبر) و (دول الإسلام) و ابن الوردى فى (تتمه المختصر) و السبكى فى (طبقات الشافعيه) و الصفدى فى (الوافى بالوفيات) و السيوطى فى (طبقات الحفاظ) و غيرهم ...

۲۲ روايه الحموينى

لقد روى هذا الحديث بألفاظ مختلفه- بعد أن روى حديث الأشباح المتقدم سابقا من طريق الرافعى بسنده عن ابن عباس، و سلمان، و الحسن بن إسماعيل ابن عباد عن أبيه عن جده، و محمّد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب عن أبيه عن جده ... و هذا نص كلامه:

«أنبأنى أبو اليمن عبد الصمد بن عبد الوهاب بن عساكر الدمشقى بمكه شرفها اللّه [تعالى قال: أنبأنا المؤيد بن محمّد بن على الطوسى كتابه، أنبأنا عبد الجبار بن محمّد الحوارى البيهقى، أنبأنا الامام أبو الحسن على بن أحمد الواحدى، قال: أنبأنا أبو محمّد عبد اللّه بن يوسف، أنبأنا محمّد بن حامد بن الحرث التميمى، حدّثنا الحسن بن عرفه، حدّثنا على بن قدامه، عن ميسره بن عبد اللّه، عن عبد الكريم الجزرى، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم يقول لعلى: خلقت أنا و أنت من نور اللّه تعالى.

۱- [۱] الرياض النضره ۲/ ۲۱۷.

أخبرنی السید النسّابه عبد الحمید بن فخار الموسوی رحمه اللّه کتابه، أخبرنا النقیب أبو طالب عبد الرحمن بن عبد السمیع الواسطی إجازه، أنبأنا شاذان بن جبرئیل بن إسماعیل القمی بقراءتی علیه، أنبأنا أبو عبد اللّه محمّد بن عبد العزیز القمی، أنبأنا [الامام حاکم الدین أبو عبد اللّه محمّد بن أحمد بن علی بن أحمد، أنبأنا محمّد بن علی بن إبراهیم النطنزی، أنبأنا أبو علی الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد قال: حدّثنا أبو نعیم أحمد بن عبد اللّه بن أحمد الحافظ، حدّثنا أحمد بن یوسف بن خلاد النصیبی ببغداد، قال: حدّثنا الحارث بن أبی أسامه التمیمی قال: حدّثنا داود بن المحبر بن محمّد قال: حدّثنا قیس بن الربیع، عن عباد بن کثیر عن أبی عثمان النهدی عن سلمان الفارسی رضی اللّه عنه قال:

سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: خلقت أنا و علی بن أبی طالب من نور عن یمین العرش، نسبح اللّه و نقدسه [من قبل أن یخلق اللّه عز و جل آدم بأربعه عشر ألف سنه، فلمّا خلق اللّه آدم نقلنا إلی أصلاب الرجال و أرحام النساء الطاهرات، ثم نقلنا إلی صلب عبد المطلب، و قسّمنا نصفین فجعل النصف فی صلب أبی عبد اللّه و جعل النصف فی صلب عمی أبی طالب، فخلقت من ذلک النصف و خلق علی من النصف الآخر، و اشتق اللّه تعالی لنا من أسمائه أسماء، فاللّه عز و جل المحمود و أنا محمّد و اللّه الأعلی و أخی علی و اللّه الفاطر و ابنتی فاطمه و اللّه محسن و ابنای الحسن و الحسین، و کان اسمی فی الرّساله و النبوه و کان اسمه فی الخلافه و الشجاعه، فأنا رسول اللّه و علی سیف اللّه.

أنبأنی أبو طالب بن أنجب الخازن عن ناصر بن أبی المکارم إجازه قال:

أنبأنا أبو المؤیّد الموفق بن أحمد إجازه ان لم یکن سماعا. (ح) أنبأنی العزیز محمّد عن والده أبی القاسم بن أبی الفضل بن عبد الکریم إجازه قال: أخبرنا شهردار ابن شیرویه بن شهردار الدیلمی إجازه، أنبأنا عبدوس (إلی آخر ما تقدم فی شهردار ابن شیرویه الدیلمی).

و بهذا الاسناد إلی شهردار إجازه ... (إلی آخر ما تقدم فی الخوارزمی).

أنبأنی الشیخ أبو طالب بن أنجب ... «إلی آخر ما تقدم فی أبی الفتح المطرزی» (۱).

۲۳ روایه شرف الدین الدرکزینی الطالبی القرشی

اشاره

لقد قال علی بن إبراهیم فی (بحر المناقب) ما ترجمته:

«فی (نزل السائرین) و (المناقب للخطیب) عن سلمان الفارسی رحمه اللّه قال: سمعت حبیبی المصطفی محمّدا صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه عز و جل مطیعا، یسبح اللّه ذلک النور و یقدسه قبل أن یخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلمّا خلق اللّه تعالی آدم رکّب ذلک النور فی صلبه، فلم نزل فی شی ء واحد، حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب، فجزء أنا و جزء علی بن أبی طالب» (۲).

ترجمته:

قال الأسنوی الشافعی بترجمته ما نصه:

«شرف الدین محمود بن محمّد بن محمّد القرشی الطائی المعروف بالدرکزینی: کان عالما زاهدا، کثیر العباده شدید الاتباع للسنّه، صاحب کرامات أجمع علیها العامه و الخاصه، الملوک و العلماء فمن دونهم، و کان طویلا جدا، جهوری الصوت، حسن الخلق و الخلق، جوادا، من بیت علم و دین، و له أولاد علماء صلحاء، صنّف فی الحدیث کتابا سماه (نزل السائرین) فی مجلّد واحد،

۱- [۱] فرائد السمطین ۱/ ۳۹- ۴۴.

۲- [۲] بحر المناقب- مخطوط.

و (شرح منازل السائرين) فی جزءين.

توفی يوم الجمعه الحادی عشر من شعبان سنه ثلاث و أربعين و سبعمائه و له فی عشر المائه ثلاث سنين، و دفن ب (درکزين) و هی بدال مهمله مفتوحه ثم راء ساکنه ثم کاف مکسوره ثم زاء معجمه بعدها ياء و نون: بلد من همدان، بينهما اثنا عشر فرسخا» (۱).

۲۴ روايه جمال الدين المدنی الزرندی

اشاره

لقد روی هذا الحديث عن ابن عباس عن النبی- صلّی اللّه عليه و آله و سلّم- حيث قال: «روی ابن عباس رضی اللّه عنهما قال: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه عليه و سلّم يقول: کنت أنا و علی نورا بين يدی اللّه عز و جل من قبل أن يخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلما خلق اللّه عز و جل آدم سلک ذلک النور فی صلبه، و لم يزل اللّه عز و جل ينقله من صلب إلی صلب حتی أقرّه فی صلب عبد المطلب، ثم أخرجه من صلب عبد المطلب فقسمه قسمين قسما فی صلب عبد اللّه و قسما فی صلب أبی طالب، فعلی منی و أنا منه و هو ولی کل مؤمن من بعدی».

کما ضمّنه فی أبيات له نظمها فی مدح الامام أمير المؤمنين هذا مطلعها:

أخو أحمد المختار صفوه هاشم أبو الساده الغر الميامين بالمنن

فی قوله:

هما ظهرا شخصين و النور واحد بنصّ حديث النفس و النور فاعلمن (۲)

۱- [۱] طبقات الشافعيه ۱/ ۵۵۵.

۲- [۲] نظم درر السمطين: ۷۹- ۷۸.

کتاب نظم درر السمطین:

و قد بیّن (الزرندی) قیمه کتابه هذا فی خطبته فقال:

«جمعت فیه ما ورد فی فضائلهم من أحادیث مما نقلها العلماء و الأئمه، تنبیها علی عظم قدرهم و شرفهم و موالاتهم الواجبه علی جمیع الأمه ... و أسأل اللّه تعالی أن یجعل سعیی فیما نظمت فیه من الدرر و جمعت فیه من الغرر خالصا لوجهه الکریم ...».

و قد روی الزرندی فی هذا الحدیث فی کتابه الآخر (معارج الوصول إلی فضل آل الرسول) عن ابن عباس باللفظ المتقدم کذلک (۱).

کتاب معارج الوصول:

کما بیّن قیمه هذا الکتاب فی خطبته قائلا:

«جعلته لی عندهم سببا متینا، و برهانا مبینا، و اعتقادا صافیا، و یقینا و دیدنا و دأبا و دینا ... کشفت فیه عن بعض ما خصّهم اللّه تعالی به من الفضائل المتلألأه الأنوار، و المناقب العالیه المنار، و المقامات الظاهره الأقدار، و الکرامات الواسعه الأقطار، و المراتب الرفیعه الأخطار، و المنائح الفائحه الأزهار، و المکارم الفائضه التیار، و المآثر الکریمه الآثار ...».

ترجمته:

و الزرندی من کبار علماء أهل السنه، فقد أثنی علیه ابن حجر العسقلانی قائلا: «محمّد بن یوسف بن الحسن بن محمّد بن محمود بن الحسن الزرندی

۱- [۱] معارج الوصول الی فضل آل الرسول- مخطوط.

الحنفی، شمس الدین أخو نور الدین علی.

قرأت فی مشیخه الجنید البلبانی تخریج الحافظ شمس الدین الجزری الدمشقی: نزل شیراز و أنه کان عالما و أرخ مولده سنه ۶۹۳ و وفاته بشیراز سنه بضع و خمسین و سبعمائه، و ذکر أنه صنّف السمطین فی مناقب السبطین، و بغیه المرتاح، جمع فیها أربعین حدیثا بأسانیدها و شرحها. قال: و خرج له البرزالی مشیخه عن مائه شیخ ...» (۱).

و قال محمّد بن یوسف الشامی فی (سیرته) ما نصه:

«مشروعیه السفر لزیاره قبر النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: قد ألّف فیها الشیخ تقی الدین السبکی، و الشیخ کمال الدین الزملکانی، و الشیخ داود أبو سلیمان کتاب الانتصار و ابن جمله و غیرهم من الأئمه، و ردّوا علی الشیخ تقی الدین ابن تیمیّه فإنه أتی فی ذلک بشی ء منکر لا تغسله البحار.

و ممن ردّه علیه من أئمه عصره: العلّامه محمّد بن یوسف الزرندی المدنی المحدّث فی (بغیه المرتاح إلی طلب الأرباح)».

کما نقل الحافظ الشریف السمهودی عن کتابه أحادیث، معبرا عنه ب (الحافظ)، و کذا أحمد بن الفضل بن محمّد باکثیر الحضرمی المکی، فراجع (جواهر العقدین) (۲).

۱- [۱] الدرر الکامنه ۵/ ۶۳.

۲- [۲] من ذلک قوله: «و فی روایه ذکرها الحافظ جمال الدین محمّد الزرندی عن صدی قال: بینما أنا ألعب و أنا غلام عند أحجار الزیت، إذ أقبل رجل علی بعیر فوقف یسبّ علیا رضی اللّه عنه فحفّ به الناس ینظرون إلیه، فبینما هم کذلک إذ طلع سعد- یعنی ابن أبی وقاص- فقال: ما هذا؟ قالوا: یشتم علیا. فقال: اللهم إن کان هذا یشتم عبدا صالحا فأر المسلمین خزیه. قال: فما لبث أن تعثّر به بعیره فسقط و اندقت عنقه و خبط بعیره فکسره و قتله. و من ذلک قوله فی ذکر الاختلاف فی الصلاه علی آل النبی بعد کلام له: «قلت: و یشهد له قول الحافظ أبی عبد اللّه محمّد بن یوسف الزرندی المدنی فی أوائل کتاب معراج الوصول إلی معرفه فضل آل الرسول صلّی اللّه علیه و علیهم و سلم ما لفظه: و قد قال الامام الشافعی رحمه اللّه تعالی فی هذا المعنی مشیرا إلی وصفهم، و منبّها علی ما خصهم اللّه تعالی به من رعایه فضلهم:

و (وسیله المآل) (۱).

کما نقل عن کتبه جماعه من المحدثین و وصفوه ب «الشیخ الامام العلامه المحدث بالحرم الشریف النبوی» و منهم ابن الصباغ المالکی (۲).

۲۵ روایه السید محمّد الدهلوی المعروف ب (گیسو دراز

اشاره

لقد قال ما معرّبه:

«و یدل

حدیث [خلقت أنا و علی من نور واحد قبل أن یخلق اللّه آدم بأربعه آلاف سنه، فلم نزل فی شی ء واحد حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب

علی أنّ جمیع الکمالات التی کانت لآدم موجوده فی محمّد، و کذلک کمالات نوح و موسی

۱- [۱] ففیه: «قال الحافظ جمال الدین الزرندی عقب حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه الآتی: قال الامام الواحدی: هذه الولایه التی أثبتها النبی صلّی اللّه علیه و سلّم مسئول عنها یوم القیامه، أی عن ولایه علی و أهل البیت، لأن اللّه تعالی أمر نبیّه صلّی اللّه علیه و سلّم أن یعرّف الخلف أنه لم یسألهم علی تبلیغ الرساله أجرا إلّا الموده فی القربی، و المعنی: إنهم یسألون هل والوهم حق الموالاه کما أوصاهم النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أم أضاعوها و أهملوها فتکون علیهم المطالبه و التبعه».

۲- [۲] الفصول المهمه ص ۳.

الكليم و خليل اللّه و روح اللّه كلّها موجوده فی محمّد، و لم يخلق اللّه آدم و لا العالم إلّا من أجل محمّد صلّی اللّه عليه و سلّم» (۱).

كما رواه أيضا فی موضعين غيره من كتابه أحدهما بلفظ: «خلقت أنا و علی من نور واحد، ففیّ النبوه و فيه الخلافه»

و

لفظ الآخر: «خلقت أنا و علی من نور واحد» (۲).

ترجمته:

ترجم له الشيخ عبد الحق الدهلوی فی (أخبار الأخيار) و قال:

«جمع بين السياده و العلم و الولايه، له شأن رفيع و درجه منيعه و كلام عال، و له مشرب خاص من بين مشايخ (جشت) و طريقه يختص و ينفرد بها من بينهم فی بيان أسرار الحقيقه ... كان بدهلی فی أوائل أمره، و انتقل بعد وفاه شيخه إلی دكن، و حصل له القبول التام عند أهلها، و انقادت له الناس، و توفی هناك ...».

ثم ذكر سبب شهرته بهذا اللقب و قال: «من مصنفاته الشهيره كتاب (الأسمار) الذی أورد فيه الحقائق بنحو الألغاز ...» (۳).

۲۶ روايه السيد محمّد بن جعفر المكی

اشاره

لقد رواه قائلا:

«ع ل. علی كرم اللّه وجهه: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه عليه و سلّم أنه

۱- [۱] الأسمار، السمر الرابع و السبعين.

۲- [۲] الأسمار- السمر، ۷۷ و السمر. ۱۰۱.

۳- [۳] أخبار الأخيار ۱۲۷.

قال: أنا و على من نور واحد، فيكون واحدا إلى عبد المطلب، فنزل نورى فى جبهه عبد اللّه، فهو أنا، و نزل نور الولايه فى جبهه أبى طالب فهو على، فأنا و على واحد فى النبوه و الولايه» (۱).

ترجمته:

ترجم له الشيخ عبد الحق الدهلوى فى كتاب (أخبار الأخيار) و قد أطراه و أثنى عليه الثناء البالغ، و ذكر مؤلفاته و من بينها (بحر الأنساب) (۲).

۲۷ روايه الجلال البخارى

اشاره

قال ملك العلماء الدولت آبادى:

«و فى (الخزانه الجلاليه) بهذه العباره: فصار نصفين نصف إلى عبد اللّه و نصف إلى أبى طالب، فخلقت أنا من جزء و على من جزء، فالأنوار كلّها من نورى و نور على، و المراد من الأنوار: أولاده، أو متابعوه» (۳).

ترجمته:

و مخدوم جهانيان ... تجد مناقبه و الثناء عليه فى الكتب التاليه:

۱- (جامع السلاسل) لمجد الدين على البدخشانى.

۲- (أخبار الأخيار) لعبد الحق الدهلوى.

۱- [۱] بحر الأنساب- مخطوط.

۲- [۲] أخبار الأخيار ۱۳۲.

۳- [۳] هدايه السعداء- مخطوط.

۳- (الانتباه فی سلاسل أولیاء اللّه) لوالد (الدهلوی).

۴- (إیضاح لطافه المقال) لرشید الدین الدهلوی.

۵- (الفرع النامی) لصدیق حسن خان.

... و غیرها ...

۲۸ روایه السید علی الهمدانی

اشاره

لقد روی أحادیث عدیده فی الباب تحت عنوان (الموده الثانیه: إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم و علیا من نور واحد، و فیما أعطی علی من الخصال ما لم یعط أحد من العالمین) عن سلمان، و ابن عباس، و أبی ذر، و سیدنا أمیر المؤمنین علیه السّلام قائلا:

«عن سلمان رضی اللّه عنه قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: خلقت أنا و علی من نور واحد قبل أن یخلق اللّه آدم بأربعه آلاف عام، فلما خلق اللّه آدم رکّب ذلک النور فی صلبه، فلم نزل فی شی ء واحد حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب، ففیّ النبوه و فی علی الخلافه.

و عنه رضی اللّه عنه قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه مطیعا، یسبح اللّه ذلک النور و یقدسه قبل أن یخلق اللّه آدم بأربعه عشر ألف عام، فلما خلق اللّه آدم رکّب ذلک النور فی صلبه، فلم نزل فی شی ء واحد حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب، فجزء أنا و جزء علی.

و عن ابن عباس قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: أنا و علی من شجره واحده و الناس من أشجار شتی.

و عنه رضی اللّه عنه قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: خلق اللّه الأنبیاء من أشجار شتی و خلقنی و علیا من شجره واحده، فأنا أصلها و علی فرعها

و الحسن و الحسين أثمارها، و أشياعنا أوراقها، فمن تعلق بها نجى و من زاغ عنها هوى.

عن أبى ذر رضى اللّه عنه قال: إنى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم يقول: إن اللّه تعالى أيّد هذا الدين بعلى، و إنه منى و أنا منه و فيه أنزل أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ الآيه.

عن على عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: خلقت أنا و على من نور واحد» (۱).

ترجمته:

و قد ترجم للهمدانى بكلّ إطراء و تبجيل فى:

۱- (خلاصه المناقب) للبدخشانى.

۲- (نفحات الأنس) لعبد الرحمن الجامى.

۳- (كتائب أعلام الأخيار) للكفوى.

۴- (جامع السلاسل) للبدخشانى.

۵- (توضيح الدلائل) لشهاب الدين أحمد.

۶- (الفواتح) للميبدى.

۷- (السمط المجيد) للقشاشى.

۸- (الانتباه) لولى اللّه والد (الدهلوى).

و روى هذا الحديث عن سلمان فى كتابه (روضه الفردوس) حيث قال:

«الباب الثالث عشر: ما روى عن سلمان قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: خلقت أنا و على من نور واحد قبل أن يخلق اللّه آدم بأربعه آلاف عام، فلمّا خلق اللّه آدم ركّب ذلك النور فى صلبه، فلم نزل فى شى ء واحد حتى افترقنا فى صلب عبد المطلب. ففىّ النبوه و فى على الخلافه».

۱- [۱] موده القربى- الموده الثامنه.

و

فیه: «و عنه قال قال علیه السّلام: کنت أنا و علی بین یدی اللّه نورا مطیعا یسبح اللّه ذلک النور و یقدسه ...» (۱)

کلمه الهمدانی فی روضه الفردوس:

و قد بیّن الهمدانی قیمه مؤلّفه (روضه الفردوس) بقوله فی خطبته:

«... لمّا طالعت کتاب الفردوس، من مصنفات الشیخ الامام العلامه قدوه المحققین و حجه المحدثین شجاع المله و الدین ناصر السنه أبی المحامد شیرویه ابن شهردار الدیلمی الهمدانی، أفاض اللّه علی روحه سجال الرحمه، وجدته بحرا من بحور الفرائد و کنزا من کنوز اللطائف، مشحونا بحقائق الألفاظ النبویه، و مخزونا فی حدائق فصوله دقائق الآثار المصطفویه، و مع کثره فوائده و شمول موائده کاد أن تنطفئ أنواره و تندرس آثاره، لما فیه من التطویل و الزیادات ... فدعتنی بواعث خواطری إلی استخراج لبابه و استحضار أبوابه، تسهیلا لضبط الألفاظ و تیسیرا لدرک الحفاظ، فاستخرجت من قعر تلک البحور أشرف جواهرها، و جنیت من أغصان ریاضها أنفس زواهرها، و سمّیت کتابی (روضه الفردوس) مبوبه علی عشرین بابا، کل باب منها ینفرد بروایه صحابی لا غیر ...».

و رواه أیضا فی کتابه (مشارب الأذواق فی شرح میمیه ابن الفارض) بشرح (قوله):

لها البدر کاس و هی شمس تدیرها هلال و کم یبدو إذا مزجت بنجم

و قد علّق علیه و أیّده بالأحادیث الأخری.

۱- [۱] روضه الفردوس- مخطوط.

۲۹ روایه الجلال الخجندی

اشاره

لقد قال الشهاب أحمد فی معنی

حدیث (أنا منه و هو منی)

ما نصّه:

«قال العلّامه مطلع الکشف و الکرامه جلال الدین أحمد الخجندی ...:

یجوز أن یکون المراد

بقوله صلّی اللّه علیه و آله و بارک و سلّم: أنا منه و هو منی

: ما قیل أنه

ورد فی الحدیث: أنا و علی من نور واحد

، أی: کلّ منا مما منه الآخر» (۱).

ترجمته:

و قد أکثر شهاب الدین أحمد من الاعتماد علی الخجندی، مما یدل علی عظمه الرجل و جلالته، و هو تاره یعبّر عنه بما مر، و أخری ب «الشیخ الامام العارف العلامه منبع الکشف و العرفان و الکرامه، جامع علمی المعقول و المنقول، المشهود له بالصدیقیه العظمی من أهل الیقین و الوصول، جلال الملّه و الشریعه و الصدق و الطریقه و الحق و الحقیقه و الدین أحمد الخجندی، شیخ الحرم الشریف النبوی المحمدی قدس روحه، فی بعض مصنفاته: اعلم أنه قد ورد فی بعض الآثار الصدیق الأکبر هو أبو بکر رضی اللّه تعالی عنه، و قد ورد فی بعض الآثار إطلاق الصدیق الأکبر علی المرتضی رضی اللّه تعالی عنه و کرم وجهه، و ما ورد اطلاق الصدیق الأکبر علی غیرهما ...».

و ثالثه بقوله: «... قال الشیخ العارف أسوه ذوی بالمعارف جلال الدین أحمد الخجندی قدس اللّه سره- بعد روایه عائشه و معاویه و أبی ذر رضی اللّه عنهم کما سبق-: و هذه الآثار عاضده حدیث الطیر، إذ لا یکون أحد أحب إلی رسول

١- [١] توضيح الدلائل- مخطوط.

اللّه صلّى اللّه عليه و آله و بارك و سلّم إلّا أن يكون ذلك أحب إلى اللّه عز و جل».

و رابعه بقوله: «قال الشيخ المرضى و الامام الرضى جلال الدين الخجندى رحمه اللّه تعالى: و قد ثبت أنه صلّى اللّه عليه و آله و بارك و سلّم أمر بسد الأبواب الشارعه إلى المسجد إلّا باب على ...».

و خامسه بقوله: «قال الشيخ الامام الفائق العالم بالشرائع و الطرائق و الحقائق جلال المله و الدين أحمد الخجندى ثم المدنى روح اللّه روحه و أناله كل مقام سنى: قد نشأ- يعنى عليا كرم اللّه تعالى وجهه- و ربى فى حجر النبى صلّى اللّه عليه و على آله و بارك و سلّم من الصغر ...».

۳۰ روايه السيد شهاب الدين أحمد

لقد روى هذا الحديث عن الصالحانى، بسنده عن محمّد بن على بن الحسين عن أبيه عن جدّه عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،

ثم روى حديث (الشجره) عن جابر عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و هذا نص روايته:

«عن محمّد بن على بن الحسين، عن أبيه عن جدّه قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و على آله و بارك و سلّم: كنت أنا و على نورا بين يدى اللّه تعالى من قبل أن يخلق اللّه سبحانه آدم بأربعه عشر ألف عام، فلمّا خلق اللّه تعالى آدم سلك ذلك النّور فى صلبه، فلم يزل اللّه تعالى ينقله من صلب إلى صلب حق أقرّه فى صلب عبد المطلب، فقسّمه قسمين قسما فى صلب عبد اللّه و قسما فى صلب أبى طالب. فعلى منى و أنا منه لحمه لحمى و دمه دمى، و من أحبه فبحبى أحبه و من

أبغضه فيبغضى أبغضه.

و عن جابر رضى اللّه تعالى عنه: إن النبى صلّى اللّه عليه و على آله و بارك و سلّم كان بعرفات و على كرّم اللّه وجهه تجاهه قال: يا على أدن منى، ضع خمسك فى خمسى، يا على، خلقت أنا و أنت من شجره أنا أصلها و أنت فرعها و الحسن و الحسين أغصانها، من تعلّق بغصن منها أدخله اللّه الجنه.

روى الحديث الأول الإمام الصالحانى- أبو حامد محمود بن محمّد الذى سافر و رحل و أدرك المشايخ و سمع و أسمع و صنف فى كلّ فن، و روى عنه خلق كثير و صحب بالعراق أبا موسى المدينى الامام و من فى طبقته- بإسناده إلى الامام الحافظ أبى بكر بن مردويه بإسناده مسلسلا مرفوعا. و الحديث الثانى إلى الامام الحافظ الورع أبى نعيم الاصفهانى.

و روى الحديث الثانى الامام شمس الدين محمّد بن الحسن بن يوسف الأنصارى الزرندى، المحدّث بالحرم الشريف النبوى المحمدى، بروايه ابن عباس رضى اللّه عنهم» (۱).

۳۱ روايه الشهاب الدولت آبادى

اشاره

لقد روى هذا الحديث حيث قال ما ترجمته:

«الجلوه الثانيه: فى ما أعز النبى صلّى اللّه عليه و سلّم لعلى بن أبى طالب رضى اللّه عنه بأخى، فإنّ أبناء عمّه صلّى اللّه عليه و سلّم كانوا كثيرين، فاختار عليّا من بينهم أخا له دون غيره، و ذلك لأنهما من نور واحد و لم يكن مثل على أحد

۱- [۱] توضيح الدلائل على ترجيح الفضائل- مخطوط.

من بنی هاشم، و سنذکر تمام حدیث النور فی الجلوه السابعه عشر من هذه الهدایه. و

فی المصابیح و المشارق و الخزانه الجلالیّه و الدرر قال صلّی اللّه علیه و سلّم: یا علی، أنت منی و أنا منک

، أی: أنت من نوری و أنا من نورک. و

فی التمهید فی فضائل الصحابه قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم لعلی: مرحبا بأخی و ابن عمّی و الذی خلقت أنا و هو من نور واحد» [۱].

و قد أورد حدیث النور فی کتابه جاعلا إیّاه من الأدلّه الداله علی سیاده علی و أهل البیت، و هذا کلامه بتعریبنا:

«الوجه الأول: هو

الحدیث المشهور: یا علی، أنا سیّد المرسلین و أنت سیّد المسلمین، من کنت مولاه فعلی مولاه، یا علی أنا سیّد ولد آدم و أنت سید ولد هاشم.

و

فی الصحائف: قالت عائشه: کنت جالسه عند النبی صلّی اللّه علیه و سلّم إذ أتی علی فقال: هذا سید العرب، فقالت: قلت: بأبی أنت و أمی أ لست سید العرب، فقال: أنا سید العالمین و هو سید العرب.

و هذا الحدیث مشهور متواتر، فمن قال: إن علیا لیس بسید فقد کذّب الرسول صلّی اللّه علیه و سلّم، و تکذیبه کفر.

الثانی: إنّ علیا خلق من نفس النور الذی خلق منه محمّد صلّی اللّه علیه و سلّم، و لا ریب فی أن محمّدا سید.

و الثالث: إن علیّا و محمّدا من شجره واحده کما قال صلّی اللّه علیه و سلّم، و لا ریب أن محمّدا سید» [۲].

ترجمته:

و الدولت آبادی من مشاهیر علمائهم، فقد ترجم له الشیخ عبد الحق الدهلوی فی (أخبار الأخیار) و الصدیق حسن فی (أبجد العلوم)، و عدّه ولیّ اللّه

والد (الدهلوی) فی جمله علماء الهند و فقهائها فی (المقدمه السنیه)، و رشید الدین الدهلوی من أئمه الدین و قدماء أهل السنه المعتمدین، و أیضا جعله فی عداد رؤساء علماء أهل السنه مثل أحمد بن حنبل و ابن الجوزی و التفتازانی، و أیضا:

ذکره ضمن علماء أهل السنه الذین ألّفوا الکتب فی فضائل أهل البیت ... کما نقل عنه کثیرا ... فی کتابیه (إیضاح لطافه المقال) و (غرّه الرّاشدین)، کما ترجم له غلام علی آزاد فی (سبحه المرجان فی علماء هندوستان) بما هذا نصّه:

«مولانا القاضی شهاب الدین بن شمس الدین بن عمر الزاولی الدولت آبادی نوّر اللّه ضریحه، ولد القاضی ب (دولت آباد دهلی)، و تتلمذ علی القاضی عبد المقتدر الدهلوی و مولانا خواجکی الدهلوی، و هو من تلامذه مولانا معین الدین العمرانی- رحمهم اللّه تعالی- وفاق أقرانه و سبق إخوانه، و کان القاضی عبد المقتدر یقول فی حقّه: یأتینی من الطلبه من جلده علم و لحمه و عظمه علم.

... و ذهب القاضی إلی دار الخیورجونفور جونفور، فاغتنم السلطان إبراهیم الشرقی والی جونفور وروده، و نضر سقاه اللّه بسحائب الإحسان وروده، و عظّمه بین الکبراء و لقّبه ملک العلماء، فزیّن القاضی مسند الإفاده ... و ألّف کتبا سارت بها رکبان العرب و العجم، و أذکی سرجا أهدی من النار موقده علی العلم، منها:

البحر المواج فی تفسیر القرآن العظیم بالفارسیه، و الحواشی علی کافیه النحو و هی أشهر تصانیفه، و الإرشاد و هو متن فی النحو، التزم فیه تمثیل المسأله فی ضمن تعریفها، و بدیع المیزان و هو متن فی فنّ البلاغه بعبارات مسجعه، و شرح البزدوی فی أصول الفقه إلی بحث الأمر، و شرح بسیط علی قصیده بانت سعاد، و رساله فی تقسیم العلوم بالعباره الفارسیه، و مناقب السادات بتلک العباره، و غیرها ...

و توفی لخمس بقین من رجب المرجب سنه تسع و أربعین و ثمانمائه، و دفن ب (جونفور) فی الجانب الجنوبی من مسجد السلطان إبراهیم الشرقی» (۱).

۱- [۱] سبحه المرجان فی علماء هندوستان ۳۹.

۳۲ روایه ابن حجر العسقلانی

اشاره

لقد روی هذا الحدیث عن سلمان رضی اللّه عنه بلفظ: «خلقت أنا و علی من نور واحد» (۱).

و عنه أیضا بلفظ: «کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه» (۲).

ترجمته:

و قد ترجم للحافظ شهاب الدین احمد بن حجر العسقلانی المتوفی سنه ۸۵۲:

۱- السخاوی: «شیخی الأستاذ، إمام الأئمه ... اشتهر ذکره، و بعده صیته و ارتحل الأئمه إلیه، و تبجّج الأعیان بالوفود علیه، و کثرت طلبته حتی کان رءوس العلماء من کلّ مذهب من تلامذته ... و شهد له القدماء بالحفظ و الثقه و الأمانه و المعرفه التامّه، و الذهن و الوقّاد و الذکاء المفرط و سعه العلم فی فنون شتی ...» (۳).

۲- السیوطی، ترجمه حافله (۴).

۱- [۱] تسدید القوس فی مختصر مسند الفردوس- حرف الخاء.

۲- [۲] المصدر- حرف الکاف.

۳- [۳] الضوء اللامع ۲/ ۳۶- ۴۰.

۴- [۴] حسن المحاضره ۱/ ۳۶۳.

۳- ابن العماد، مع الثناء و الإكبار (۱).

۴- الفاسی، و قال: «ما رأينا مثله ...» (۲).

۳۳ روايه الحافی الحسينی الشافعی

لقد روی هذا الحديث قائلا:

«روی- أی أحمد- أيضا فی الكتابين المذكورين- يعنی المسند و المناقب- أن النبی صلّی اللّه عليه و سلّم قال: كنت أنا و علی نورا بين يدی اللّه عز و جل قبل أن يخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلمّا خلق آدم قسّم ذلك فيه و جعل ذلك جزءين فجزء أنا و جزء علی.

و زاد صاحب كتاب الفردوس: ثم انتقلنا حتی صرنا فی عبد المطلب، و كان لی النبوه و لعلی الوصيه» (۳)

۳۴ روايه الوصابی اليمنی الشافعی

لقد روی هذا الحديث فی «الباب الخامس فی ما جاء من قول النبی صلّی اللّه

۱- [۱] شذرات الذهب ۷/ ۲۷۰.

۲- [۲] ذيل تذكره الحفاظ- ۳۸۰.

۳- [۳] التبر المذاب فی بيان ترتيب الأصحاب- مخطوط.

علیه و سلّم فی علی: أنه کنفسه، و أنه کرأسه من بدنه، و أنهما کانا نورین بین یدی اللّه تعالی قبل خلق آدم بأربعه عشر ألف عام، و

قوله: لا یؤدّی عنّی إلّا أنا أو علی»

و قد رواه عن المناقب لأحمد بسنده عن سلمان.

و أیضا عن الشفاء لابن أسبوع الأندلسی عنه رضی اللّه تعالی عنه (۱).

و قد تقدّم فی الکتاب نص الحدیثین المذکورین، کلّ فی محلّه، فلا نعید.

۳۵ روایه الجمال المحدث الشیرازی

اشاره

لقد روی هذا الحدیث فی کتابه (الأربعین) عن ابن عباس عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثم قال:

«و هذا الحدیث هو المشار إلیه فی البیت المتقدم ذکره فی دیباجه الکتاب أعنی (قوله):

«هما ظهرا شخصین و النور واحد بنصّ حدیث النفس و النور فاعلمن (۲)

کتاب الأربعین

و لقد صرّح مؤلّفه المحدّث فی دیباجته بأن الأحادیث الوارده فیه من الأحادیث المعتبره حیث قال بعد الخطبه: «و بعد، فیقول العبد الفقیر إلی اللّه

۱- [۱] الاکتفاء فی فضل الأربعه الخلفاء- مخطوط.

۲- [۲] الأربعین- مخطوط.

الغنى عطاء اللّه بن فضل اللّه المشتهر بجمال الدين المحدث الحسينى أحسن اللّه أحواله و خص بجوده العميم آماله: هذه أربعون حديثا فى مناقب أمير المؤمنين و إمام المتقين، و يعسوب المسلمين و رأس الأولياء و الصدّيقين، و مبيّن مناهج الحق و اليقين، كاسر الأنصاب و هازم الأحزاب، المتصدق فى المحراب، فارس ميدان الطعان و الضراب، المخصوص بكرامه الأخوّه و الانتخاب، المنصوص عليه بأنّه لدار الحكمه و مدينه العلم باب، و بفضله و اصطفائه نزل الوحى و نطق الكتاب، المكنى بأبى الريحانتين و أبى تراب.

هو النبأ العظيم و فلك نوح و باب اللّه و انقطع الخطاب

المشرّف بمزيّه

من كنت مولاه فعلى مولاه

، المدعوّ بدعوه أللهم وال من والاه و عاد من عاداه ... و إن كانت مناقبه كثيره و فضائله جمه غزيره بحيث لا تعد و لا تحصى و لا تحد و لا تستقصى، كما

ورد عن ابن عباس مرفوعا: لو أن الرياض أقلام ...

لكنّى اقتصرت منها على أربعين حديثا روما للاختصار و مراعاه لما اشتهر من سيد الأبرار ... أنّه

قال: من حفظ على أمتى أربعين حديثا ...

جمعتها من الكتب المعتبره على طريقه أهل البيت عليهم السّلام ...».

ترجمته:

و السيّد جمال الدين عطاء اللّه بن فضل اللّه الشيرازى الملقّب بالمحدّث:

عالم محدّث مدقق، له مصنفات مقبوله و معتمده لدى العلماء، كروضه الأحباب فى السيره، و الأربعين فى فضائل أمير المؤمنين ... و ممن نقل عنه القارى فى المرقاه فى شرح المشكاه. و هو من مشايخ (الدهلوى).

۳۶ روایه الجفری

اشاره

لقد روی هذا الحدیث حیث قال:

«و قال صلّی اللّه علیه و سلّم: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه تعالی قبل أن یخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلمّا خلق اللّه تعالی آدم قسّم ذلک النور جزءین فجزء أنا و جزء علی» (۱).

ترجمته:

ترجم له المحبی قائلا:

«شیخ بن علی بن محمّد بن عبد اللّه بن علوی بن أبی بکر بن جعفر بن محمّد ابن علی بن محمّد بن أحمد.

الأستاذ الأعظم، الفقیه المقدّم، و یعرف کسلفه ب (الجفری) بضم الجیم و سکون الفاء ثم بعده راء. المفضال الکامل الماجد، القاضی الأجل المحترم.

کان من رؤساء العلم، جلیل المقدار، ذائع الذکر، مقبول السمعه، وافر الحرمه، ولد بقریه (تدیس) بالسین المهمله، و حفظ القرآن، و أخذ عن جماعه من العارفین، ثم دخل بلاد الهند و السواحل، و أخذ عن ... و فاق فی العلوم النقلیه و العقلیه ... و بالجمله: فقد کان من صدور العلماء الأعلام، و کانت وفاته ب (بندر الشحر) فی صفر سنه ثلاث و ستین و ألف» (۲).

۱- [۱] کنز البراهین الکسبیه و الأسرار الوهبیه الغیبیه- مخطوط.

۲- [۲] خلاصه الأثر فی أعیان القرن الحادی عشر ۲/ ۲۳۵.

۳۷ روایه الواعظ الهروی

لقد روی هذا الحدیث فی «الفصل الحادی عشر، فی کونه صلّی اللّه علیه و سلّم و کونه کرّم اللّه وجهه من نور واحد و کونه خلیفه» عن (المناقب لابن المغازلی) بسنده عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و روی حدیثی سلمان عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و أورد بیت الشیخ العطار المذکور سابقا.

و روی عن ابن أسبوع الأندلسی حدیثه عن علی علیه السّلام عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و عن (الفوائد الجلالیه للسید جلال الدین البخاری) عن علی عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ... (۱).

و قد تقدمت نصوصها- کلّ فی محله- فلا نعید.

۳۸ روایه أحمد بن إبراهیم

لقد روی هذا الحدیث عن سلمان رضی اللّه تعالی عنه کما یلی:

«روی سلمان قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: خلقت أنا و علی

۱- [۱] ریاض الفضائل- الفصل الحادی عشر من الکتاب.

من نور واحد قبل أن يخلق آدم بأربعه آلاف عام، فلمّا خلق اللّه آدم ركّب ذلك النور فی صلبه، و لم نزل فی شی ء واحد، حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب، ففیّ عادت النبوه و فی علی الخلافه» (۱).

۳۹ روایه السید محمّد ماه عالم

لقد روی هذا الحدیث ضمن جمله من فضائل أمیر المؤمنین علیه الصلاه و السّلام، و نصّ علی اعتباره، و هذا مجمل ترجمه کلامه فی ترجمه مولانا أمیر المؤمنین علیه السّلام:

«لقد کان ظاهره المبارک مظهر الأسرار السبحانیه و باطنه الکریم مهبط الأنوار الربانیه، مراتبه العالیه و مناقبه السامیه تضیق عنها صحائف اللیل و النهار، و بیان شرف ذاته و جلاله صفاته لا تحویه دفاتر السماوات و الأرضین، فضائله لا تحصی و کمالاته لا یمکن الإحاطه بها، فإن نسبه المبارک یعلم من الخبر المعتبر

عن خیر الأنام صلّی اللّه علیه و سلّم: أنا و علی من نور واحد

، و عظمه حسبه من الکلمه الشریفه:

أنت أخی فی الدنیا و الآخره

، و وفور علمه من

الحدیث الصحیح: أنا مدینه العلم و علی بابها

، و سعه جوده من قوله تعالی الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّیْلِ وَ النَّهارِ سِرًّا وَ عَلانِیَهً و شجاعته من فحوی:

لا فتی إلّا علی لا سیف إلّا ذو الفقار، و تتجلی فضائله فی: لمبارزه علی بن أبی طالب یوم الخندق أفضل من أعمال أمتی» (۲).

۱- [۱] جواهر النفائس- مخطوط.

۲- [۲] تذکره الأبرار- مخطوط.

۴۰ روایه محمّد صدر العالم

اشاره

لقد روی هذا الحدیث عن (الشفاء لابن أسبوع) عن علی علیه السّلام عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم. ثم بیّن معنی الحدیث و دلالته ضمن تحقیق أنیق له.

ثم نقل کلام ابن عربی الآتی ذکره ان شاء اللّه.

و بالتالی أیّد الحدیث بروایه أحمد فی المناقب عن سلمان رضی اللّه عنه،

و بقوله صلّی اللّه علیه و سلّم: یا علی کنت مع الأنبیاء سرا و معی جهرا (۱).

ترجمته:

و الرجل من کبار علماء أهل السنه فی بلاد الهند، عارف محدّث جلیل، أثنی علیه شاه ولی اللّه فی (التفهیمات الإلهیه)، و ترجم له صاحب نزهه الخواطر بقوله:

«الشیخ الفاضل، أحد العلماء العاملین و عباد اللّه الصالحین» و ذکر (معارج العلی) فی مصنفاته (۲).

۱- [۱] معارج العلی- مخطوط.

۲- [۲] نزهه الخواطر ۶/ ۱۱۳.

۴۱ روایه غلام علی آزاد البلکرامی

اشاره

لقد روی هذا الحدیث- محتجّا به و معتمدا علیه- عن ابن أسبوع عن علی علیه السّلام عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، ثم ترجمه إلی الفارسیه (۱).

ترجمته:

و لقد ترجم له بالتفصیل و أثنی علیه الصدیق حسن خان القنوجی فی (أبجد العلوم) و فی (إتحاف النبلاء) فلیراجع.

***ص: ۱۱۲

۱- [۱] شجره طیبه- مخطوط.

شواهد حديث النور و مؤيّداته

اشاره

ص: ۱۱۳

و بعد:

فإنّ من المناسب ذكر بعض الأحاديث المؤيّده لحديث (النور) ليزداد المصنف بصيره، و تتم الحجه على المخالفين ... و اللّه ولى التوفيق:

(الحديث الأول) حديث الشجره

اشاره

حديث الشجره (۱)

و حاصله:

إن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و عليا عليه السّلام مخلوقان من شجره واحده.

۱- [۱] النظر فى أسانيد حديث الشجره بألفاظه المختلفه يفيد أن رواته من ثقات المحدثين و مشاهير الحفاظ و كبار العلماء، و هم عدد كبير جدا، و هناك مصادر أخرى أخرجت هذا الحديث الشريف لم ينقل عنها فى هذا الكتاب طلبا للاختصار.

و ممّن رواه من الحفاظ و الأئمه:

۱- الطبرانی.

۲- الحاکم النیسابوری.

۳- ابن مردویه الاصبهانی.

۴- ابن المغازلی الواسطی.

۵- شیرویه الدیلمی الهمدانی.

۶- الخطیب الخوارزمی.

۷- الزرندی.

۸- شهاب الدین أحمد.

۹- النور البدخشانی.

۱۰- المیبدی الیزدی.

۱۱- السیوطی.

۱۲- المتقی الهندی.

۱۳- الوصابی الیمنی.

۱۴- الجمال المحدّث.

۱۵- المنّاوی.

۱۶- الجفری.

۱۷- میرزا محمّد البدخشانی.

۱۸- محمّد صدر عالم.

۱۹- نظام الدین الدهلوی.

٢٠- محمّد مبين اللكهنوى.

ص: ١١۶

۱ روایه الحاکم

قال الحاکم: «أخبرنی الحسین بن علی التمیمی، ثنا أبو العباس أحمد بن محمّد، ثنا هارون بن حاتم، أنبأ عبد الرحمن بن أبی حماد، حدثنی إسحاق بن یوسف عن عبد اللّه بن محمّد بن عقیل عن جابر بن عبد اللّه قال: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقول لعلی: یا علی، الناس من شجر شتی و أنا و أنت من شجره واحده، ثم قرأ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم وَ جَنَّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِیلٌ صِنْوانٌ وَ غَیْرُ صِنْوانٍ یُسْقی بِماءٍ واحِدٍ.

هذا حدیث صحیح الاسناد» (۱).

۲ روایه ابن المغازلی

قال ابن المغازلی: «أخبرنا عبد اللّه بن محمّد بن أبی نصر أبو زکریا، ثنا عبد الرحمن بن أحمد بن نصر الأزدی الحافظ، نا أبو محمّد عبد الغنی بن سعید الأزدی الحافظ، ثنا یوسف بن القاسم المیانجی، عن علی بن العباس المقانعی، عن محمّد ابن مروان عن إبراهیم بن الحاکم عن أبیه، عن أبی مالک عن ابن عباس قال:

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: أنا و علی من شجره واحده و الناس من أشجار

۱- [۱] المستدرک- کتاب التفسیر ۲/ ۲۴۱.

شتی» (۱).

۳ روایه الدیلمی

قال: «ابن عباس: - أنا و علی من شجره واحده و الناس من أشجار شتی» (۲).

۴ روایه الخوارزمی

رواه عن الدیلمی من طریق ابن مردویه عن عبد اللّه بن محمّد بن عقیل عن جابر قال: «قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: أنا و علی من شجره واحده و الناس من أشجار شتی» (۳).

۵ روایه الزرندی

قال: «قال جابر بن عبد اللّه: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول لعلی: الناس من شجره شتی و أنا و أنت من شجره واحده. ثم قرأ النبی صلّی

۱- [۱] المناقب لابن المغازلی ۴۰۰.

۲- [۲] فردوس الاخبار ۱/ ۷۷.

۳- [۳] المناقب للخوارزمی ۸۷.

اللّه علیه و آله و سلّم: وَ فِی الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجاوِراتٌ حتی بلغ یُسْقی بِماءٍ واحِدٍ (۱).

۶ روایه الشهاب أحمد

ذکره عن جابر کذلک ثم قال: «رواه الصالحانی بإسناده إلی الحافظ ابن مردویه، و رواه أیضا الشیخ شمس الدین الزرندی» (۲).

۷ روایه النور البدخشی اللّاهیجی

أثبته ضمن أحادیث ذکرها فی فضائل علی علیه السّلام (کحدیث مدینه العلم) و

حدیث: (أنا منه و هو منی)

و حدیث (الولایه) بقوله:

«و قال أیضا: أنا و علی من شجره واحده و الناس من أشجار شتی» (۳).

۱- [۱] نظم درر السمطین ۷۹.

۲- [۲] توضیح الدلائل- مخطوط.

۳- [۳] شرح گلشن راز لشمس الدین محمّد بن یحیی الجیلانی اللاهیجی النور بخشی- ۳۳۱.

۸ إثبات الميبدى

أثبته عن جابر عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (۱).

۹ روايه السيوطى

قال السيوطى: «الحديث الثالث عشر: عن جابر، إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم قال: أنا و على من شجره واحده و الناس من أشجار شتى. أخرجه الديلمى» (۲)

۱۰ روايه المتقى

رواه عن الديلمى و الحاكم عن جابر (۳).

۱- [۱] الفواتح- شرح ديوان أمير المؤمنين- ۱۱۱.

۲- [۲] القول الجلى فى فضائل على الحديث: ۱۳.

۳- [۳] كنز العمال ۱۱/ ۶۰۸.

۱۱ روایه الوصابی

رواه عن الدیلمی عن جابر [۱].

و عن الخطیب فی فضائل الصحابه عن علی علیه السّلام: «قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: أشبهت خلقی و خلقی و أنت من شجرتی التی أنا منها» [۲].

۱۲ روایه جمال الدّین المحدّث

رواه عن جابر عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم. و هو الحدیث الرابع من أحادیث کتابه (۱).

۱- [۱، ۲] الاکتفاء فی فضائل الأربعه الخلفاء- مخطوط. [۳] الأربعین- مخطوط.

۱۳ روایه المنّاوی

رواه عن فردوس الأخبار للدیلمی (۱).

۱۴ روایه الجفری

رواه حیث قال:

«و قال صلّی اللّه علیه و سلّم: الناس من شجر شتی و أنا و علی من شجره واحده» (۲)

۱۵ روایه البدخشی

رواه عن الطبرانی فی الأوسط و ابن مردویه عن جابر. و عن الدیلمی عن جابر و ابن عباس (۳).

۱- [۱] کنوز الحقائق، هامش الجامع الصغیر ۱/ ۸۰.

۲- [۲] کنز البراهین- مخطوط.

۳- [۳] مفتاح النجا- مخطوط. و منه یعلم روایه الطبرانی و ابن مردویه.

۱۶ روایه صدر العالم

رواه عن الحاکم عن جابر قائلا: «أخرج الحاکم عن جابر قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: یا علی الناس من شجر شتی، و أنا و أنت من شجره واحده» (۱).

۱۷ روایه الدهلوی

رواه عن الحاکم و ابن مردویه عن جابر عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قال:

«و هو صحیح علی رأی الحاکم» ثم ترجمه إلی الفارسیه.

قال: «و فی بعض الروایات: خلقت أنا و أنت من طینه إبراهیم»

ثم ترجمه کذلک (۲).

۱- [۱] معارج العلی- مخطوط.

۲- [۲] تحفه المحبین- مخطوط.

۱۸ روایه اللکهنوی

رواه عن الحاکم و ابن مردویه عن جابر ... ثم قال: «و هو صحیح علی رأی الحاکم» ثم ترجمه إلی الفارسیه (۱).

ص: ۱۲۴

۱- [۱] وسیله النجاه فی مناقب الحضرات: ۶۹.

(الحديث الثانی) حديث الشجره (بلفظ آخر)

اشاره

و حاصله:

إنّ اللّه خلق النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من شجره، و هو أصلها، و علی فرعها، و الحسنان أغصانها.

و ممن رواه من الحفاظ و العلماء:

۱- عبد اللّه بن أحمد بن حنبل.

۲- الطبرانی صاحب المعاجم الثلاثه.

۳- أبو نعیم الاصفهانی.

۴- ابن المغازلی الشافعی.

۵- ابن عساکر الدمشقی.

۶- الکنجی الشافعی.

۷- الدولت آبادی الهندی.

۸- شهاب الدین أحمد.

۱ روایه عبد اللّه بن أحمد

روی هذا الحدیث فی (زوائد المسند) بقوله:

«أخبرنا علی بن إسحاق بن عیسی و ثنا عثمان بن عبد اللّه، حدّثنا عبد اللّه ابن لهیعه عن أبی الزبیر المکی قال:

سمعت جابر بن عبد اللّه یقول: کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم بعرفات و علی تجاهه، فأومی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم إلی علی و قال: أدن منی یا علی، فدنا علی منه، فقال: ضع خمسک فی خمسی- یعنی کفّک فی کفّی- یا علی:

خلقت أنا و أنت من شجره، أنا أصلها و أنت فرعها و الحسن و الحسین أغصانها، فمن تعلّق بغصن منها أدخله اللّه الجنه، یا علی: لو أنّ أمتی صاموا حتی یکونوا کالحنایا و صلّوا حتی یکونوا کالأوتار ثم أبغضوک لأکبّهم اللّه تبارک و تعالی علی وجوههم فی النار»

۲ روایه أبی نعیم

رواه عن جابر بن عبد اللّه عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم باللفظ المتقدم، إلّا أنه لم یذکر ذیل الحدیث. و هو قوله: یا علی لو أن أمتی ... (۱).

۱- [۱] منقبه المطهرین- مخطوط.

۳ روایه ابن المغازلی

و قال ابن المغازلی الواسطی:

«قوله علیه السّلام: خلقت أنا و أنت من شجره. الحدیث:

أخبرنا أبو نصر أحمد بن موسی بن عبد الوهاب بن الطحان إجازه، عن أبی الفرج أحمد بن علی الحنوطی القاضی، نا عبد الحمید، نا عبد اللّه بن محمّد بن ناجیه، نا عثمان بن عبد اللّه القرشی بالبصره، نا عبد اللّه بن لهیعه عن أبی الزبیر- و اسمه محمّد بن عبد اللّه بن تدرس- عن جابر بن عبد اللّه قال: بینا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم ذات یوم بعرفات و علی تجاهه، إذ قال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: أدن منی یا علی ضع خمسک فی خمسی، خلقت أنا و أنت من شجره، فأنا أصلها و أنت فرعها و الحسن و الحسین أغصانها، فمن تعلّق بغصن منها أدخله اللّه الجنه» (۱).

و قال أیضا:

«قوله علیه السّلام لعلی: ضع خمسک فی خمسی. الحدیث.

أخبرنا أحمد بن المظفر العطّار، ثنا عبد اللّه بن محمّد الملقب بابن السقاء الحافظ، ثنا أحمد بن محمّد بن زنجویه المخزومی ببغداد، ثنا عثمان بن عبد اللّه العثمانی، ثنا ابن لهیعه عن أبی الزبیر، قال سمعت جابر بن عبد اللّه یقول: کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم بعرفات و علی تجاهه، فأومی إلی علی فأقبلنا نحوه و هو یقول: أدن منی یا علی، فدنا منه فقال: ضع خمسک فی خمسی، فجعل کفه

۱- [۱] المناقب ۹۰.

فی کفه فقال:

یا علی، خلقت أنا و أنت من شجره أنا أصلها و أنت فرعها و الحسن و الحسین أغصانها، فمن تعلّق بغصن منها أدخله اللّه الجنّه، یا علی لو أنّ أمتی صاموا حتی یکونوا کالحنایا و صلّوا حتی یکونوا کالأوتار و أبغضوک لأکبّهم اللّه فی النار» (۱)

۴ روایه الکنجی

رواه حیث قال: «الباب الثامن و الخمسون فی تخصیص علی علیه السّلام بقوله: أنا مدینه العلم و علی بابها.

أخبرنا العلامه قاضی القضاه صدر الشام أبو الطفیل محمّد بن قاضی القضاه شیخ المذاهب أبی المعالی محمّد بن علی القرشی، أخبرنا حجه العرب زید ابن الحسن الکندی، أخبرنا أبو منصور القزاز، أخبرنا زین الحفاظ و شیخ اهل الحدیث علی الإطلاق أحمد بن علی بن ثابت البغدادی، أخبرنا عبد اللّه بن محمّد ابن عبد اللّه، حدّثنا محمّد بن المظفر، حدّثنا أبو جعفر الحسین بن حفص الخثعمی، حدّثنا عباد بن یعقوب، حدّثنا یحیی بن بشیر الکندی، عن إسماعیل ابن إبراهیم الهمدانی، عن أبی اسحق عن الحرث عن علی و عن عاصم بن ضمره عن علی قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: إنّ اللّه خلقنی و علیا من شجره أنا أصلها و علی فرعها و الحسن و الحسین ثمرها و الشیعه ورقها، فهل یخرج من الطّیب إلّا الطّیب؟ أنا مدینه العلم و علی بابها من أراد المدینه فلیأتها من بابها.

قلت: هکذا روی الخطیب فی تاریخه».

۱- [۱] المناقب ۲۹۷.

و قال: «أخبرنا الحافظ يوسف بن خليل بن عبد اللّه الدمشقى بحلب، أخبرنا محمّد بن إسماعيل بن محمّد الطرسوسى، أخبرنا أبو منصور محمّد بن إسماعيل الصيرفى، أخبرنا أبو الحسن بن فاذشاه، أخبرنا الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبرانى، أخبرنى الحسن بن إدريس التسترى، حدّثنا أبو عثمان طالوت ابن عباد الصيرفى البصرى، حدّثنا فضال بن جبير، حدّثنا أبو أمامه الباهلى قال قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: إنّ اللّه خلق الأنبياء من أشجار شتى و خلقنى و عليا من شجره واحده، فأنا أصلها و على فرعها و فاطمه لقاحها و الحسن و الحسين ثمرها، فمن تعلّق بغصن من أغصانها نجى و من زاغ عنها هوى، و لو أن عبدا عبد اللّه بين الصفا و المروه ألف عام ثم ألف عام ثم ألف عام، ثم لم يدرك محبتنا أكبّه اللّه على منخريه فى النار، ثم تلا قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى

قلت: هذا حديث عال، رواه الطبرانى فى معجمه كما أخرجناه سواء.

و رواه محدّث الشام فى كتابه بطرق شتى.

فمن ذلك: ما أخبرنا الشيخان محمّد بن سعيد بن الموفق الخازن النيسابورى ببغداد و ابراهيم بن عثمان الكاشغرى بنهر معلّى قالا: أخبرنا الحافظ أبو القاسم على بن الحسن الشافعى، أخبرنا أبو يعلى حمزه بن أحمد بن عبد اللّه بن على المقرى، أخبرنا أبو طالب عمر بن إبراهيم بن سعيد الزاهدى الفقيه، أخبرنا أبو بكر محمّد بن غريب البزار، حدّثنا أبو العباس أحمد بن موسى بن زنجويه القطان، حدّثنا عثمان بن عبد اللّه بن عمرو بن عثمان، حدّثنا عبد اللّه بن لهيعه عن أبى الزبير قال سمعت جابر بن عبد اللّه يقول: كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم بعرفات و تجاهه على، فأومأ إلى على فأتينا النبى صلّى اللّه عليه و سلّم و هو يقول: أدن منى يا على فدنا منه على فقال:

ضع خمسك فى خمسى- يعنى كفك فى كفى- يا على، خلقت أنا و أنت من شجره أنا أصلها و أنت فرعها و الحسن و الحسين أغصانها، فمن تعلّق بغصن منها دخل

الجنه.

یـا علی، لو أن أمتی صـاموا حتی یکونوا کالحنایـا، و صـلّوا حتی یکونوا کالأوتار ثم أبغضوک لأکبهم اللّه فی النار. قلت هکـذا رواه فی ترجمه علی من کتابه».

و قال: «أخبرنا المفتی أبو نصـر هبه اللّه الشـیرازی، أخبرنا الحافظ علی بن عساکر، أخبرنا أبو القسم السـمرقندی، أخبرنا إسماعیل بن مسـعده، أخبرنـا حمزه ابن یوسـف، أخبرنـا أبـو احمـد بن عـدی، حـدّثنا عمر بن سـنا، حـدّثنا الحسن بن علی أبو عبـد الغنی الأزدی، حـدّثنا عبـد الرزاق عن أبیه عن مینـا بن أبی مینـا مـولی عبـد الرحمن بن عـوف أنه قـال: ألاـ تسـألونی قبـل أن یشـوب الأحادیث الأباطیل! قال رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و سـلّم: أنا الشـجره و فاطمه فرعها و علی لقاحها و الحسن و الحسـین ثمرها و شیعتنا ورقها، فالشـجره أصـلها فی جنه عـدن، و الأصل و الفرع اللقاح و الثمر و الورق فی الجنه. قلت: أخرجه محـدّث دمشق فی مناقبه بطرق.

و أنشدنا الشیخ أبو بکر بن فضل اللّه الحلبی الواعظ فی المعنی لبعضهم:

یا حبذا دوحه فی الخلد ثابته ما فی الجنان لها شبه من الشجر

المصطفی أصلها و الفرع فاطمه ثم اللقاح علی سید البشر

و الهاشمیان سبطان لها ثمر و الشیعه الورق الملتف بالثمر

هذا حدیث رسول اللّه جاء به أهل الروایه فی العالی من الخبر

إنی محبهم أرجو النجاه غدا و الفوز فی زمره من أحسن الزمر» (۱)

۱- [۱] مناقب علی بن أبی طالب ۲۲۰.

۵ روایه ملک العلماء الهندی

روی هـذا الحـدیث نقلا عن (الزاهـدیه) و (مجمع الأخبار) حیث قال: «و فی الزاهـدیه، و فی مجمع الأخبار عنـد قوله تعالی: نَدْعُ أَبْناءَنـا وَ أَبْنـاءَکُمْ: و إن اللّه تعـالی خلق الأنبیـاء من أشـجار شتی و خلقنی و علیـا من شـجره واحـده، أنـا أصـلها و علی فرعهـا و الحسنان ثمارها و أولادهما أغصانها و شیعتهم أوراقها، فمن تعلّق بغصن من أغصانها نجی، و من زاغ عنها غوی و هوی.

و لو کان عبـد عبد اللّه تعالی بین الصـفا و المروه ألف عام ثم ألف عام حتی یصـیر کالشن البالی و لم یدرک محبتنا، فأکبه اللّه علی منخریه.

ثم تلا هذه الآیه: قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی

ثم ترجمه إلی الفارسیه» (۱).

۶ روایه الشهاب أحمد

و قـال شـهاب الـدین أحمـد مـا هـذا نصّه: «و قـال سـلطان العلماء فی عصـره و برهان العرفاء فی دهره، الشـیخ القـدوه فی الأجله الأعلام، مفتی الأنام عز الدین عبد العزیز بن عبد السّلام، عن لسان حال أوّل الأصحاب بلا مقال و أفضل

۱- [۱] هدایه السعداء- مخطوط. الجلوه الثانیه من الهدایه الرابعه. فی ذم من لا یتمسک بهم.

الأتراب لدى عدّ الخصال، على ولى اللّه فى الأرض و السماء- رضى اللّه تعالى عنه و نفعنا به فى كل حال-:

يـا قوم، نحن أهـل البيت عجنت طينتنا بيـد العنايه فى معجن الحمايه بعـد أن رش علينا فيض الهـدايه، ثم خمرت بخميره النبوه و سقيت بـالوحى و نفـخ فيهـا روح الأـمر، فلاـ أقـدامنا تزل و لا أبصارنا تضل و لا أنوارنا تقل، و إذا نحن ضـللنا فمن بالقوم يـدل! الناس من أشـجار شتى و شـجره النبوه واحده و محمّد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و بارك و سلّم أصلها و أنا فرعها و فاطمه الزهراء ثمرهـا و الحسن و الحسـين أغصانهـا، أصـلها نور و ثمرهـا نور و فرعهـا و نور و غصـنها نور، يكاد زيتها يضـى ء و لو لم تمسسه نار نور على نور» (۱).

۱- [۱] توضيح الدلائل على ترجيح الفضائل- مخطوط.

(الحديث الثالث

و حاصله:

إنّ اللّه خلق رسوله من نوره و خلق عليا من نور رسوله.

رواه الخطيب الخوارزمى بإسناده عن عبد اللّه بن عمر حيث قال: «أنبأنى مهذب الأئمه هذا قال: أخبرنا أبو القاسم نصر بن محمّد بن على بن زيرك المقرى قال: أخبرنا والدى أبو بكر محمّد قال أبو على عبد الرحمن بن محمّد بن أحمد النيسابورى قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن عبد اللّه النانيجى البغدادى- من حفظه بدينور- قال: حدّثنا محمّد بن جرير الطبرى قال: حدّثنى محمّد بن حميد الرازى قال: حدّثنا العلاء بن الحسين الهمدانى قال: حدّثنا أبو مخنف لوط بن يحيى الأزدى عن عبد اللّه بن عمر قال:

«سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم- و سئل بأىّ لغه خاطبك ربك ليله المعراج؟- فقال: خاطبنى بلغه على بن أبى طالب فألهمنى أن قلت: يا رب خاطبتنى أم على؟ فقال: يا أحمد أنا شى ء لا كالأشياء، لا أقاس بالناس و لا أوصف بالشبهات. خلقتك من نورى و خلقت عليا من نورك، فاطّلعت على سرائر قلبك فلم أجد أحدا إلى قلبك أحب من على بن أبى طالب، فخاطبت بلسانه كيما

يطمئن قلبک» (۱).

ص: ۱۳۴

۱- [۱] المناقب ۳۶. رواه العلامه السید علی بن أحمد بن معصوم المدنی الشیرازی فی کتاب التذکره، بإسناد له من طریق أعلام الامامیه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام عن الحسین سید الشهداء عن أبیه أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب قال: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول- و قد سئل بأی لغه خاطبک ربک لیله المعراج- قال: خاطبنی بلسان علی ... الحدیث. ثم ذکر روایه الخوارزمی. ثم قال: و اللغه کاللسان کما یطلق علی ما یعبّر به کلّ قوم عن أغراضهم کلغه العرب و لغه العجم، یطلق علی ما یعبّر الإنسان الواحد عن غرضه من النطق و تقطیع الصوت اللذین تمتاز بهما الاشخاص بعضها عن بعض، و یعبر عنها باللهجه. فقول السائل: بأیّ لغه خاطبک ربک یحتمل المعنیین، و قوله علیه السّلام: خاطبنی بلسان علی. أی بلغه علی کما فی روایه الخوارزمی ، یراد به المعنی الثانی و هو یتضمن الجواب عن المعنی الاول أیضا إن کان مرادا، لأن لغه علی کانت عربیه. و قاس الشی ء بالشی ء قدّره أی جعله علی مقداره. و الشبهات جمع شبهه کغرفه و غرفات، قال فی القاموس: الشبهه بالضم الالتباس و المثل. انتهی. و إراده المعنی الثانی هنا اظهر، أی لا یوصف بالأمثال و إن کان المعنی الأول ظاهرا».

(الحديث الرابع)

و حاصله:

إنّ رسول اللّه و عليا مخلوقان من نور اللّه تعالى.

رواه الحموينى بإسناده عن ابن عباس قال:

«سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم يقول لعلى: أنا و أنت من نور اللّه تعالى» (۱).

ص: ۱۳۵

۱- [۱] فرائد السمطين. و قد تقدم.

(الحديث الخامس)

و حاصله:

إنّ الحسن و الحسين نوران من نور اللّه.

رواه بهذا اللفظ الدولت آبادى (۱).

أقول: فأبوهما وجدهما نوران من نور اللّه بالأولويه القطعيه.

ص: ۱۳۶

۱- [۱] هدايه السعداء- مخطوط.

(الحديث السادس)

و حاصله:

إنّ اللّه خلق الملائكه من نور على.

رواه الخوارزمى بإسناده عن أنس عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: «خلق اللّه تعالى من وجه على بن أبى طالب سبعين ألف ملك يستغفرون له و لمحبّيه إلى يوم القيامه».

و أيضا بإسناده عن عثمان بن عفان عن عمر بن الخطاب عنه

. و قد تقدم نصه سابقا.

أقول:

قد ذكرنا طرفا من أسانيد حديث (النور) بروايه أهل السنه، بألفاظه المختلفه المتكثره، و ثلّه من الأحاديث التى رووها فى فضل أهل البيت و هى مؤيده لمعنى حديث النور.

و يلاحظ القارئ الكريم أن رواه حديث النور و مؤيداته هم من أكابر أئمه أهل السنه و من مشاهير علمائهم و محدثيهم ...

فحديث النور صحيح ثابت سندا، بل متواتر مقطوع بصدوره عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و لا- يلتفت القارئ بعد الوقوف على ما ذكر إلى طعن متعصب أو ارتياب معاند ...

فإذا انضم إلى ذلك بحث الدّلاله بوجوهها كان هذا الحديث من الأحاديث الداله على إمامه أمير المؤمنين بعد النبى بلا فصل ... و اللّه الهادى.

ص: ۱۳۸

حدیث النور من طرق الإمامیّه

اشاره

ص: ۱۳۹

(قوله):

«ما رووا من أنه صلّى اللّه عليه و سلّم قال: كنت أنا و على بن أبى طالب نورا بين يدى اللّه ...».

أقول:

قوله: «ما رووا» يشعر زعمه اختصاص روايه هذا الحديث بالشيعه ...

و هذا ديدنه و دأبه عند رد كل فضيله من فضائل على أمير المؤمنين عليه السّلام.

و أنت ان ألقيت نظره على القسم المتقدم من الكتاب عرفت كذبه و مدى تعصبه و إنكاره للحقائق الراهنه.

ثم لم لم ينقل لفظا من ألفاظه من طريق الاماميه حتى يتضح مورد الطعن فى سنده ان كان؟! و لم لم يشر الى تعدد طرقه لديهم؟! ان هذا الحديث الشريف من الأحاديث المتفق عليها بين الطرفين، و بما أنا نقلنا روايته عند أهل السنه بطرقهم ننقل هنا بعض أسانيده و ألفاظه عن كبار علماء الاماميه و محدثيهم:

حديث النور عند الاماميه

لقد روى هذا الحديث جماعه كبيره من كبار علماء هذه الطائفه نذكر فيما يلى بعضهم:

١-

أبو جعفر محمّد بن يعقوب الكلينى (١)، فقد قال ما نصّه:

«أحمد بن إدريس، عن الحسين بن عبد اللّه الصغير، عن محمّد بن إبراهيم الجعفرى، عن أحمد بن على بن محمّد بن عبد اللّه بن عمر بن على بن أبى طالب، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام (٢) قال: إن اللّه كان إذ لا كائن، فخلق الكان و المكان، و خلق نور الأنوار الذى نورت منه الأنوار، و أجرى فيه من نوره الذى نوّرت منه الأنوار، و هو النور الذى خلق منه محمّدا و عليا، فلم يزالا نورين أوّلين إذ لا شى ء كون قبلهما، فلم يزالا يجريان طاهرين مطهّرين فى الأصلاب الطاهره، حتى افترقا فى أطهر طاهرين عبد اللّه و أبى طالب» (٣).

و روى بسنده عن جابر بن يزيد قال:

«قال لى أبو جعفر (٤): يا جابر: إن اللّه أول ما خلق خلق محمّدا و عترته الهداه المهديين، كانوا أشباح نور بين يدى اللّه.

قلت: و ما الأشباح؟

قال: ظل النور، أبدان نورانيه بلا أرواح، و كان مؤيّدا بروح واحد، و هى

١- [١] الملقب «ثقه الإسلام» شيخ الاماميه فى وقته. توفى ببغداد سنه ٣٢٩.

٢- [٢] «أبو عبد اللّه» كنيه سيدنا الامام جعفر بن محمّد الصادق عليه السّلام.

٣- [٣] الكافى ١/ ۴۴١.

۴- [۴] كنيه سيدنا الامام محمّد بن على الباقر عليه السّلام.

روح القدس، فيه كان يعبد اللّه و عترته، و لذلك خلقهم حلماء، علماء، بررة أصفياء يعبدون اللّه بالصلاه و الصوم و السجود و التسبيح و التهليل، و يصلّون الصلاه و يحجون و يصومون» (۱)

. و بسنده عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: «قال اللّه تبارك و تعالى: يا محمّد، إنى خلقتك و عليا نورا- يعنى روحا بلا بدن- قبل أن أخلق سماواتى و أرضى و عرشى و بحرى، فلم تزل تهللنى و تمجّدنى، ثم جمعت روحيكما فجعلتهما واحده، فكانت تمجدنى و تقدسنى و تهللنى، ثم قسمتها اثنتين و قسمت الثنتين ثنتين فصارت أربعه، محمّد واحد، و على واحد، و الحسن و الحسين ثنتان، ثم خلق اللّه فاطمه من نور ابتدأها روحا بلا بدن، ثم مسحنا بيمينه فأضاء نوره فينا» (۲).

و بسنده عن المفضل بن عمر قال: «قلت لأبى عبد اللّه عليه السّلام: كيف كنتم حيث كنتم فى الأظله؟

فقال: يا مفضل، كنا عند ربنا ليس عنده أحد غيرنا، فى ظله خضراء، نسبحه و نقدسه و نهلله و نمجده، و ما من ملك و لا ذى روح غيرنا حتّى بدا له فى خلق الأشياء، فخلق ما شاء و كيف شاء من الملائكه و غيرهم، ثم أنهى علم ذلك إلينا» (۳).

و بسنده عن محمّد بن سنان قال: «كنت عند أبى جعفر الثانى (۴) فأجريت إختلاف الشيعه فقال: يا محمّد إن اللّه تبارك و تعالى لم يزل متفردا بوحدانيته، ثم خلق محمّدا و عليا و فاطمه فمكثوا ألف دهر، ثم خلق جميع الأشياء فأشهدهم خلقها و أجرى طاعتهم عليها و فرض أمورها إليهم، فهم يحلون ما يشاؤن و يحرّمون ما يشاؤن، و لن يشاءوا إلّا أن يشاء

۱- [۱] الكافى ۱/ ۴۴۲.

۲- [۲] المصدر ۱/ ۴۴۰.

۳- [۳] المصدر ۱/ ۴۴۱.

۴- [۴] و هو سيدنا الامام محمّد بن على التقى الجواد التاسع من الأئمه الاثنى عشر عليهم السّلام.

اللّه تبارک و تعالی.

یا محمّد، هذه الدیانه التی من تقدمها مرق، و من تخلّف عنها محق، و من لزمها لحق، خذها إلیک یا محمّد» (۱).

۲-

أبو عبد اللّه محمّد بن العباس بن ماهیار (۲) فی کتابه (ما نزل من القرآن فی أهل البیت) بسنده عن أشیاخ من آل علی بن أبی طالب قالوا:

«قال علی علیه السّلام فی بعض خطبه: إنا آل محمّد کنا أنوارا حول العرش، فأمرنا اللّه تعالی بالتسبیح فسبّحنا و سبّحته الملائکه بتسبیحنا، ثم أهبطنا إلی الأرض فأمرنا بالتسبیح فسبّحنا فسبّحته أهل الأرض بتسبیحنا، فإنا لنحن الصّافون و إنا لنحن المسبّحون» (۳).

۳-

فرات بن إبراهیم (۴) بسنده عن ابن عباس یقول: «کنت مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم- و ساق الحدیث إلی أن قال- قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: خلقنی اللّه نورا تحت العرش قبل أن یخلق آدم بأربعه عشر ألف سنه، فلمّا أن خلق اللّه آدم ألقی النور فی صلب آدم، فأقبل ینتقل ذلک النور من صلب إلی صلب حتی افترقنا فی صلب عبد اللّه بن عبد المطلب و أبی طالب، فخلقنی ربی من ذلک النور، لکنه لا نبی بعدی» (۵).

کما روی حدیث الأشباح فی حدیث یصف فیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عروجه إلی السماء لأبی ذر رضی اللّه عنه (۶).

۴-

أبو جعفر محمّد بن علی بن بابویه القمی (۷)، فقد رواه فی کتابه

۱- [۱] الکافی ۱/ ۴۴۰- ۴۴۱.

۲- [۲] المعروف بابن حجام من أجلاء علماء الامامیه.

۳- [۳] أنظر: غایه المرام ص ۱۲.

۴- [۴] فرات بن إبراهیم بن فرات الکوفی، من مشایخ الشیخ علی بن بابویه القمی و من قدماء الطائفه.

۵- [۵] تفسیر فرات ۱/ ۱۹۰ و انظر ۱/ ۱۰۷.

۶- [۶] تفسیر فرات ۱/ ۱۳۴.

۷- [۷] الملقب ب «رئیس المحدثین الصدوق» له نحو من ۳۰۰ مصنف، توفی بالری سنه ۳۸۱.

(الخصال) بسنده عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: «كنت أنا و على نورا بين يدى اللّه جل جلالته قبل أن يخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلم خلق اللّه آدم سلك ذلك النور فى صلبه، فلم يزل اللّه عز و جل ينقله من صلب إلى صلب حتى أقره فى صلب عبد المطلب، ثم أخرجه من صلب عبد المطلب، فقسّمه قسمين، فصير قسمى فى صلب عبد اللّه، و قسم على فى صلب أبى طالب، فعلى منى و أنا من على، لحمه من لحمى، و دمه من دمى، فمن أحبه فبحبى أحبه، و من أبغضه فببغضى أبغضه» (۱).

و فيه بسنده عن سيدنا الامام الرضا عليه السّلام عن آبائه عليهم السّلام قال: «قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: خلقت أنا و على من نور واحد» (۲).

و رواه فى كتابه (علل الشرائع) بسنده عن معاذ بن جبل:

«إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: إن اللّه خلقنى و عليا و فاطمه و الحسن و الحسين قبل أن يخلق الدنيا بسبعه آلاف عام.

قلت: فأين كنتم يا رسول اللّه؟

قال: قدام العرش نسبّح اللّه و نحمده و نقدّسه و نمجّده.

قلت: على أىّ مثال؟

قال: أشباح نور ...» (۳).

و فيه بسنده عن الامام الصادق عليه السّلام فى حديث طويل: «إن محمدا و عليا عليهما السّلام كانا نورا بين يدى اللّه عز و جل قبل خلق الخلق بألفى عام، و إن الملائكه لما رأت ذلك النور رأت له أصلا و قد انشعب منه شعاع لامع، فقالت: إلهنا و سيدنا ما هذا النور؟ فأوحى اللّه عز و جل إليهم: هذا

۱- [۱] الخصال ۶۴۰.

۲- [۲] المصدر ۳۱ و انظر عيون أخبار الرضا له ۲/ ۵۹.

۳- [۳] علل الشرائع ۱/ ۲۰۸- ۲۰۹.

نور من نوری أصله نبوه و فرعه إمامه، فأما النبوه فلمحمّد عبدی و رسولی، و أما الامامه فلعلی حجتی و ولیی، و لولاهما ما خلقت خلقی ...» (۱).

و رواه فی کتابه (کمال الدین و تمام النعمه) بسنده عن مولانا الامام علی بن الحسین علیهما السّلام: «إن اللّه عز و جل خلق محمّدا و علیا و الأئمه الأحد عشر من نور عظمته أرواحا فی ضیاء نوره، یعبدونه قبل خلق الخلق یسبّحون اللّه عز و جل و یقدّسونه، و هم الأئمه الهادیه من آل محمّد صلوات اللّه علیهم أجمعین» (۲).

و فیه بسنده عن الصادق علیه السّلام قال: «إنّ اللّه تعالی خلق أربعه عشر نورا قبل خلق الخلق بأربعه عشر ألف عام، فهی أرواحنا.

فقیل له: یا ابن رسول اللّه و من الأربعه عشر؟

فقال: محمّد و علی و فاطمه و الحسن و الحسین و الأئمه من ولد الحسین، آخرهم القائم الذی یقوم بعد غیبته، فیقتل الدجال، و یطهّر الأرض من کلّ جور و ظلم» (۳).

و رواه فی کتابه (النصوص علی الأئمه الاثنی عشر) بسنده عن أنس بن مالک قال: «کنت أنا و أبو ذر و سلمان و زید بن ثابت و زید بن أرقم عند النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ... ثم قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:

خلقنی اللّه تبارک و تعالی و أهل بیتی من نور واحد قبل أن یخلق آدم بتسعه آلاف عام، ثم نقلنا إلی صلب آدم، ثم نقلنا من صلب آدم إلی أصلاب الطاهرین و منها إلی أرحام الطاهرات ...» (۴).

۱- [۱] علل الشرائع، و انظر معانی الأخبار له ص ۵۶.

۲- [۲] کمال الدین ۱/ ۳۱۸.

۳- [۳] کمال الدین ۲/ ۳۳۵- ۳۳۶.

۴- [۴] أنظر غایه المرام ص ۱۱- ۱۲.

۵- السید هاشم البحرانی (۱).

روی حدیث النور عن ابن بابویه عن الصادق علیه السّلام. و عنه عن الرضا علیه السّلام، إلی غیر ذلک ... (۲).

۶-

الشیخ المفید محمّد بن محمّد بن النعمان البغدادی (۳) ... رواه بسنده عن سلمان رضی اللّه عنه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی حدیث طویل: «خلقنی اللّه من صفره نوره و دعانی فأطعت، و خلق من نوری علیا فدعاه فأطاعه، و خلق من نوری و نور علی فاطمه فدعاها فأطاعته، و خلق منی و من نور علی و فاطمه الحسن و الحسین فدعاهما فأطاعاه، فسمّانا بالخمسه الأسماء من أسمائه: اللّه المحمود و أنا محمّد، و اللّه العلی و هذا علی، و اللّه الفاطر و هذه فاطمه، و اللّه ذو الإحسان و هذا الحسن، و اللّه المحسن و هذا الحسین.

ثم خلق منا من صلب الحسین تسعه أئمه فدعاهم فأطاعوه، قبل أن یخلق اللّه سماء مبنیه و أرضا مدحیّه أو هواء أو ماء أو ملکا أو بشرا، و کنا بعلمه نورا نسبّحه و نسمع و نطیع ...».

۷- أبو جعفر محمّد بن الحسن الطوسی (۴) ... رواه بسنده عن أنس بن مالک عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و ایضا بسنده عن سیدنا و مولانا الامام علی بن محمّد الهادی عن آبائه عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ... (۵).

و روی بسنده عن الصادق علیه السّلام عن أبیه عن أمیر المؤمنین علیه

۱- [۱] صاحب البرهان فی تفسیر القرآن و غیره، من ثقات محدثی الامامیه، توفی سنه ۱۱۰۷.

۲- [۲] غایه المرام- الباب الثانی ص ۸- ۱۳.

۳- [۳] شیخ مشایخ الامامیه فی الفقه و الحدیث و الکلام، توفی ببغداد سنه ۴۱۳.

۴- [۴] شیخ الطائفه صاحب التبیان فی تفسیر القرآن. و تهذیب الأحکام، و الخلاف فی الفقه و غیرها من المصنفات، توفی بالغری الشریف سنه ۴۶۰.

۵- [۵] الامالی ۱/ ۱۸۶، ۱/ ۳۰۰- ۳۰۱.

السّلام: «إنه كان ذات يوم جالسا بالرحبه و الناس حوله مجتمعون، فقام إليه رجل فقال: يا أمير المؤمنين إنک بالمکان الذی أنزلک اللّه عز و جل به و أبوک یعذب بالنار؟

فقال له: مه فض اللّه فاک، و الذی بعث محمّدا بالحق لو شفع أبی فی کلّ مذنب علی وجه الأرض شفّعه اللّه فیهم، أنی یعذب بالنار و ابنه قسیم النار! ثم قال: و الذی بعث محمّدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنّ نور أبی طالب یوم القیامه لیطفئ أنوار الخلق إلّا خمسه أنوار: نور محمّد، و نوری، و نور فاطمه، و نور الحسن و الحسین، و من ولدته من الأئمه، لأن نوره من نورنا الذی خلقه اللّه تعالی من قبل أن یخلق آدم بألفی عام» (۱).

و فیه بسنده عن أنس بن مالک فی حدیث: «فقلت: یا رسول اللّه صف لی کیف علی أخوک؟

قال: إن اللّه عز و جل خلق ماء تحت العرش قبل أن یخلق آدم بثلاثه آلاف عام، و أسکنه فی لؤلؤه خضراء فی غامض علمه، إلی أن خلق آدم، فلما أن خلق آدم نقل ذلک الماء من اللؤلؤه فأجراه فی صلب آدم إلی أن قبضه اللّه ثم نقله إلی صلب شیث. فلم یزل ذلک الماء ینتقل من ظهر إلی ظهر حتی صار فی صلب عبد المطلب، ثم شقّه اللّه عز و جل نصفین، فصار نصفه فی أبی عبد اللّه بن عبد المطلب و نصفه الآخر فی أبی طالب، فأنا من نصف الماء و علی من النصف الآخر، فعلی أخی فی الدنیا و الآخره، ثم قرأ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ مِنَ الْماءِ بَشَراً فَجَعَلَهُ نَسَباً وَ صِهْراً وَ کانَ رَبُّکَ قَدِیراً (۲).

و فیه بسنده عن موسی بن جعفر علیهما السّلام قال: «إن اللّه تبارک و تعالی خلق نور محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من اختراعه من نور عظمته و جلاله ... فلما أراد أن یخلق محمّدا منه قسّم ذلک النور شطرین، فخلق من الشطر الأول محمّدا و من الشطر الآخر علی بن أبی طالب،

۱- [۱] الأمالی ۱/ ۳۱۱- ۳۱۲.

۲- [۲] المصدر ۱/ ۳۲۰.

و لم يخلق من ذلك النور غيرهما ...» (۱).

و فيه بسنده عن سيدنا على بن الحسين عن أبيه عن جده أمير المؤمنين عليه الصلاه و السّلام قال:

«قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: يا على، خلق اللّه الناس من أشجار شتى و خلقنى و أنت من شجره واحده، أنا أصلها و أنت فرعها» (۲).

و فيه بسنده عن أمير المؤمنين عليه السّلام قال: «ألا إنى عبد اللّه و أخو رسوله و صديقه الأول، قد صدّقت و آدم بين الروح و الجسد، ثم إنى صدّيقه الأول فى أمتكم حقا، نحن الوارثون الأول و نحن الآخرون» (۳).

و رواه فى كتابه (مصباح الأنوار) بإسناده: «عن أنس عن النبى يصلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: إن اللّه خلقنى و خلق عليا و فاطمه و الحسن و الحسين قبل أن يخلق آدم ...» (۴).

-۸

قطب الدين أبو الحسين سعيد بن هبه اللّه بن الحسين الراوندى (۵) بسنده عن سعدان قال:

«قال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: كنت أنا و على نورا بين يدى اللّه قبل أن يخلق آدم بأربع عشره آلاف سنه، فلما خلق آدم قسّم ذلك النور جزءين و ركّبه فى صلب آدم، و أهبطه إلى الأرض، ثم حمله فى السفينه فى صلب نوح، ثم قذفه فى الأرض فى صلب إبراهيم، فجزء أنا و جزء على، و النور يزول معنا حيث زلنا» (۶).

۱- [۱] بحار الأنوار عن الأمالى.

۲- [۲] بحار الأنوار ۶/ ۵ الطبعه القديمه.

۳- [۳] بحار الأنوار عن الأمالى.

۴- [۴] بحار الأنوار ۶/ ۳ عن كنز جامع الفوائد عن مصباح الأنوار.

۵- [۵] صاحب فقه القرآن و منهاج البراعه فى شرح نهج البلاغه و غيرهما، من مشاهير فقهاء و محدثى الإماميه، توفى سنه ۵۷۳.

۶- [۶] البحار ۹/ ۷ عن الخرائج و الجرائح.

۹-

حسین بن حمدان الحضینی (۱) قال.

«روی عن مجاهد عن ابن عمر و أبی سعید الخدری قالا: کنّا جلوسا عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، إذ دخل سلمان الفارسی، و أبو ذر الغفاری، و المقداد بن الأسود، و عمار بن یاسر، و حذیفه بن الیمان، و أبو الهیثم بن التیهان، و خزیمه بن ثابت ذو الشهادتین، و أبو الطفیل عامر بن واثله، فجثوا بین یدی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم- و الحزن ظاهر فی وجوههم- فقالوا: فدیناک بالآباء و الأمهات یا رسول اللّه: إنا نسمع من قوم فی أخیک و ابن عمک ما یحزننا، و إنا نستأذنک فی الردّ علیهم.

فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: ما عساهم یقولون فی أخی و ابن عمی علی ابن أبی طالب؟

فقالوا: یقولون أی فضل لعلی فی سبقه إلی الإسلام، و إنما أدرکه الإسلام طفلا، و نحو هذا القول.

فقال علیه السّلام: فهذا یحزنکم؟

قالوا: أی و اللّه.

فقال ... قد علمتم جمیعا إن اللّه عزّ و جلّ خلقنی و علیا من نور واحد ...

ثم افترق نورنا فصار نصفه فی عبد اللّه و نصفه فی أبی طالب عمی ...» (۲).

۱۰-

جمال الدین الحسن بن یوسف بن علی بن المطهر العلامه الحلی (۳):

رواه فی حدیث طویل، عن جعفر بن محمد، عن آبائه، عن جدّه عن أمیر المؤمنین علیه السّلام، عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن جبرئیل قوله:

«یا محمّد، إن اللّه جعلک سید الأنبیاء و علیا سید الأوصیاء و خیرهم، و جعل الأئمه من ذریتکما إلی أن یرث الأرض و من علیها.

۱- [۱] المتوفی سنه ۳۵۸، من رواه الامامیه.

۲- [۲] البحار ۹/ ۵ عن کتاب الروضه.

۳- [۳] هو رئیس علماء الطائفه فی عصره و مروج المذهب فی وقته، صنف فی کل علم، و أحاط من الفنون بما لم یحط به أحد

من الناس، توفی سنه ۷۲۶ و دفن بجوار أمیر المؤمنین علیه السّلام.

فسجد علی صلوات اللّه علیه و جعل یقبّل الأرض شکرا للّه تعالی.

و إن اللّه جلّ اسمه خلق محمّدا و علیا و فاطمه و الحسن و الحسین علیهم السّلام أشباحا یسبّحونه و یمجّدونه و یهللون بین یدی عرشه قبل أن یخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فجعلهم نورا ینقلهم فی ظهور الأخیار من الرجال و أرحام الخیرات المطهرات المهذبات من النساء من عصر إلی عصر، فلما أراد اللّه عز و جل أن یبیّن لنا فضلهم و یعرّفنا منزلتهم و یوجب علینا حقهم أخذ ذلک النور فقسّمه قسمین، جعل قسما فی عبد اللّه بن عبد المطلب فکان منه سید النبیین و خاتم المرسلین و جعل فیه النبوه، و جعل القسم الثانی فی عبد مناف- و هو أبو طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف- فکان منه علی أمیر المؤمنین و سید الوصیین، و جعله رسول اللّه ولیه و وصیه و خلیفته و زوج ابنته و قاضی دینه و کاشف کربته و منجز وعده و ناصر دینه» (۱).

۱۱- حسن بن محمّد الدیلمی (۲).

روی هذا الحدیث عن سلمان رضی اللّه عنه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم (۳).

و عن ابن مهران أنه: «سئل عبد اللّه بن العباس عن تفسیر قول اللّه تعالی: وَ إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ وَ إِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ قال: کنا عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، فأقبل علی بن أبی طالب، فلمّا رآه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تبسم فی وجهه و قال: مرحبا بمن خلقه اللّه تعالی قبل کلّ شی ء، خلقنی اللّه و خلق علیا قبل أن یخلق آدم بهذه المدّه، خلق نورا فقسّمه نصفین فخلقنی من نصفه و خلق علیا من النصف الآخر قبل الأشیاء، فنوّرها من نوری و نور علی، ثم جعلنا من یمین العرش، ثم خلق الملائکه فسبّحنا فسبّحت الملائکه، و هلّلنا فهلّلت

۱- [۱] البحار ۹/ ۷ عن کشف الیقین فی إمامه أمیر المؤمنین علیه السّلام.

۲- [۲] من محدثی الإمامیه.

۳- [۳] إرشاد القلوب ۲/ ۱۹۳.

الملائکه، و کبّرنا فکبّرت الملائکه، و کان ذلک من تعلیمی و تعلیم علی» (۱).

۱۲- محمّد بن علی بن أحمد الفاسی (۲).

روی هذا الحدیث عن جابر بن عبد اللّه الأنصاری عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم (۳).

۱۳- شرف الدین بن علی النجفی (۴).

رواه «عن محمّد بن زیاد قال: سأل ابن مهران عبد اللّه بن العباس عن تفسیر قوله تعالی: وَ إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ وَ إِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ فقال ابن عباس: إنّا کنّا عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ...» (۵).

۱۴- الشیخ محمّد باقر المجلسی (۶).

رواه بألفاظ عدیده و طرق مختلفه فی کتابه العظیم (بحار الأنوار) و غیره من مصنفاته الشهیره.

من فوائد الاستشهاد بأخبار الإمامیه:

ثم إن الاستشهاد بأحادیثنا- للحاجه إلی ذلک فی أمثال المقام- یفیدنا من جهات أخری منها:

(۱) أنه قال ابن روزبهان فی ردّ کلام العلامه قدّس سرّه ما نصه:

«و العجب أن هذا الرجل لا ینقل حدیثا إلّا من جماعه أهل السنه، لأن الشیعه لیس لهم کتاب و لا روایه و لا علماء مجتهدون مستخرجون للأخبار، فهو فی إثبات ما یدّعیه عیال علی کتب أهل السنه».

۱- [۱] إرشاد القلوب ۲/ ۱۹۵.

۲- [۲] من علماء الامامیه فی القرن الخامس فقیه، مفسر، محدّث.

۳- [۳] روضه الواعظین ۱/ ۷۷ و انظر ۱/ ۷۷ و البحار ۹/ ۵.

۴- [۴] من فضلاء محدثی الامامیه.

۵- [۵] تأویل الآیات الظاهره فی فضائل العتره الطاهره: ۴۴۸.

۶- [۶] مجدّد القرن الثانی عشر، صاحب بحار الأنوار، و مرآه العقول فی شرح أخبار آل الرسول، و غیرهما من الکتب المشهوره، توفی بأصبهان سنه ۱۱۱۱.

و هـذا منه عجيب جـدّا، لأـنه خروج على قاعـده البحث و أصول المناظره، و مع هـذا، فلو اكتفى أهل الحق فى البحث برواياتهم خاصه لقيل إنها ليست حجه علينا ...

(۲) أنه قد استند ابن روزبهان فى كلام له إلى

قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعمر بن الخطـاب- فى حـديث رووه- مـا لقيـك الشـيطان سالكـا فجـا قط الا سـلك غير فجك»

و قال:

«هذا حديث نقله جمهور أرباب الصحاح، و لا شك فى صحته لأحد، و هذا حجّه على الروافض، حيث يقولون: إن بيعه أبى بكر كـان باختيـار عمر بن الخطـاب، فـإنه لو صـحّ ما ذكروا أنه كان باختياره فهو حق لا شك بـدليل هـذا الحـديث، لأنه سـلك فجا يسلك الشيطان فجا غيره، و كلّ فج يكون مقابلا و مناقضا لفج الشيطان فهو فج الحق لا شك، و هذا من الإلزاميات العجيبه التى ليس لهم جواب عن هذا البتّه».

و إذا كان لابن روزبهان أن يجعل هذا الحديث من جمله الإلزاميات التى ليس للشيعه جواب!! بالرغم من:

(۱) أنه حديث موضوع كما ثبت فى كتاب (شوارق النصوص).

و (۲) أنه حديث متفرد به أهل السنه.

و (۳) أنه اشتمل على قول النساء له «أنت أفظ و أغلظ».

و (۴) أنه اشتمل على قول عمر لهنّ «أى عدوّات أنفسهن».

و (۵) أنه يفيد أن النساء كنّ يهبن عمر و لا يهبن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و (۶) أنه يفيد رضى النبى بإعلائهنّ أصواتهنّ عنده و استنكار عمر ذلك.

فإن لنا إلزامهم بحديث (النور) الذى رويناه بطرق متكاثره و ألفاظ عديده بالألويه، فضـلا عن أنه من الأحاديث المتفق عليها بين الفريقين.

و الطّريف أن لأهل السـنه فى توجيه الحـديث المذكور- لما فيه من الحط لمقام النبوه- تأويلات واهيه و توجيهات ركيكه، و قد تصدى (الدهلوى) أيضا

لتصحيح معناه ببعض الأمثال (الهنديه) الساقطه.

و لكن ثبت و تحقق وضع هذا الحديث فى كتاب (شوارق النصوص) بالتفصيل.

فالعجب من هذا الرجل، كيف يستند إلى مثل هذا الحديث و يحتج به، جاعلا إيّاه من الإلزاميات العجيبه التى ليس للشيعه جواب عنها!! (٣) أنه قال (الدهلوى):

«و ذكر ابن يونس- و هو من كبار مجتهدى الشيعه- فى (الصراط المستقيم) أن ابن جرير قد ألّف كتابا فى (حديث الغدير) و ابن شاهين فى (المناقب) و ابن أبى شيبه فى (أخبار الامام و فضائله) و أبو نعيم كتاب (منقبه المطهرين) و كتاب (ما نزل من القرآن فى فضل أمير المؤمنين) و أبو المحاسن الرويانى الشافعى كتاب (الجعفريات) و الموفّق المكى كتاب (الأربعين فى فضائل أمير المؤمنين) و ابن مردويه كتاب (رد الشمس فى فضل على) و الشيرازى (نزول القرآن فى شأن أمير المؤمنين) و الامام أحمد بن حنبل (كتاب مناقب أهل البيت) و النسائى كتاب (مناقب أمير المؤمنين) و النطنزى كتاب (الخصائص العلويه) و ابن المغازلى الشافعى كتاب (مناقب أمير المؤمنين، و يسمى ب- المراتب- أيضا) و البصرى كتاب (درجات أمير المؤمنين) و الخطيب كتاب (الحدائق).

و قال السيد المرتضى: سمعت عمر بن شاهين يقول: جمعت فى فضائل على ألف جزء. انتهى نقلا عن ترجمته (١) المسمى بأنوار العرفان للمعين القزوينى الاثنى عشرى.

فالانصاف: أنه ليس للشيعه فى الوجود تصانيف كهذه التصانيف المذكوره تتضمن فضائل أمير المؤمنين و أهل البيت، بل المتتبع لكتبهم يعلم أن علماء الشيعه فى هذا الباب عيال على أهل السنه، فإنهم ينقلون عن تلكم الكتب. نعم لا يبعد أن يكون عندهم شى ء فى سائر الأئمه. يدل على ذلك كتاب (كشف الغمه)

١- [١] طبع كتاب (الصراط المستقيم إلى مستحقى التقديم) فى إيران فى ثلاثه أجزاء.

و (الفصول المهمه) و غيرهما من كتب هذا الفن» (۱).

و يفهم من هذا الكلام صحه استدلال الشيعه برواياتهم الخاصه فى فضائل أمير المؤمنين و أهل البيت عليهم السّلام، و على هذا ... فإن احتجاج الشيعه بروايات حديث النور المنقوله آنفا من طرقهم صحيح غير قابل للرد.

و أما زعم كون كتاب (الفصول المهمه) من كتب الشيعه- كما هو ظاهر عبارته- فبطلانه ظاهر، و يدل على ذلك تراجم أهل السنه لمؤلّفه ابن الصبّاغ المالكى، و سيأتى ذلك بالتفصيل فى قسم (حديث التشبيه).

و أما نقل صاحب (كشف الغمه) عن كتبهم فليس إلّا إلزاما لهم، و إلّا فإنّ تآليف علماء الشيعه فى مناقب أمير المؤمنين عليه السّلام أكثر من أن تذكر، و من راجع كتاب (غايه المرام) و كتاب (بحار الأنوار) اطلع على أسماء بعض تلك الكتب.

(۴) أنه قال رشيد الدين خان تلميذ (الدهلوى) بعد كلام له فى كتابه (شوكت عمريه):

«إلّا أنى لا يخالجنى أىّ شك بالنسبه إلى الأحاديث التى يرويها الشيعه بطرقهم فى مناقب الأئمه الأطهار (إلّا إذا كان هناك قرينه ظاهره على الوضع فى حديث منها) و إنى لأضع هذه الأحاديث على الرأس و العين فضلا عن نقلها».

فحديث النور- إذن- من الأحاديث التى يسلّم بها و يضعها على الرأس و العين ... فليكن أتباعه و مقلّدوه كذلك ...

(۵) أنه قد أكثر (الكابلى فى الصواقع) و هكذا (الدهلوى) و غيرهما من الاحتجاج بالأحاديث المرويه من طرقهم خاصه، بل إنهم يستندون إلى ما اشتهر وضعه بحيث اعترف محققوهم بذلك.

و إذا كان هذا صحيحا فإن (للشيعه) أن يحتجوا برواياتهم أمام الخصم، و عليه أن يذعن بها و يخضع لمداليلها.

فهذا حديث النور ببعض أسانيده و ألفاظه عند أهل السنه ...

۱- [۱] التحفه الاثنا عشريه- الباب الحادى عشر هامش التعصب الثالث عشر.

و هذا حديث النور ببعض أسانيده و ألفاظه عند الشيعه الاماميه ...

فهو حديث متفق عليه ...

فهل يسمع إنكاره أو نسبه روايته إلى الإماميه فحسب؟

و كما لا يسمع ذلك ... لا يسمع القدح فى سنده بما أسّس على الباطل من أوّل يوم كما سترى ...

***

ص: ۱۵۶

دحض القدح فی سند حدیث النور

اشاره

ص: ۱۵۷

(قوله):

«و هذا حديث موضوع بإجماع أهل السنه».

أقول:

إن هذا إلّا إفك مبين، و إنكار للحقيقه الواضحه.

لقد اعتاد (الدهلوى) على الكذب و الافتراء تقليدا لصاحب (الصواقع) ... و هذا يقبح من صغار أهل العلم فكيف بمثله و هو يدعى الامامه و الزعامه الدينيه!! لقد ذكرنا- و للّه الحمد- ما يبطل هذه الدعوى بالأدله الواضحه و البراهين الجليه، و تبيّن ممّا تقدم أن هذا الحديث من روايات كبار علماء أهل السنه، فقد رووه كتبهم من غير تكلّم فيه أورد عليه ...

و هل يتلاءم اتفاق هؤلاء الأئمه و الحفّاظ على نقل هذا الحديث مع دعوى كونه موضوعا بالإجماع منهم؟! أليس نقل الحديث الموضوع محرّما؟ و

لقد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: «من حدّث عنى بحديث يرى أنه كذب فهو

أحد الكاذبين» (۱).

فلو كانت دعواه هذه صحيحه لوجب الحكم بفسق هؤلاء الأئمه جميعا، و انطباق الحديث الشريف عليهم، و لا يظن به الالتزام بذلك!! (أضف إلى هذا إن جماعه من علمائهم احتجّوا بهذا الحديث الشريف (حديث النور) و آخرين نسبوه إلى الرسول الكريم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جازمين بصدوره منه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

فهذه الدعوى باطله قطعا.

الأصل فى هذه الدعوى

ثم إن الأصل فى هذه الدعوى الكاذبه هو (ابن الجوزى) [هذا الرجل الشهير بالتسرع فى التضعيف، و الإفراط فى الحكم، و المجازفه فى الرأى، حتى أن بعضهم تكلّموا فيه و شنّعوا على كتابه كما لا يخفى على من راجع (تذكره الموضوعات)] فإنه الذى حكم بوضعه على دأبه، ثم اقتدى به (ابن روزبهان) و اقتدى بهذا (صاحب الصواقع) و زاد عليه دعوى الإجماع، و قد تبعه (الدهلوى) فى ذلك حسب عادته (۲) و سيأتى شرح ذلك.

ما هو ملاك التضعيف؟

و ما هو ملاك تضعيف أىّ حديث من الأحاديث؟ إنه لا يجوز الحكم بوضع حديث إلا إذا كان مخالفا للكتاب و السنه ... و نحن نسأل: ما هى مخالفه حديث النور للكتاب أو السنه؟

۱- [۱] أخرجه مسلم ۱/ ۵.

۲- [۲] و لقد ثبت لدى المحققين ان كتاب (التحفه الاثنا عشريه) منحول من كتاب (الصواقع) لنصر اللّه الكابلى، غير أن هذا باللغه العربيه و (التحفه) باللغه الفارسيه.

و لقد كان على (ابن الجوزى) أن يقيم دليلا على حكمه أو يذكر معارضا لهذا الحديث- لو كان، كما فعل بالنسبه إلى حديث سد الأبواب مثلا، حيث حاول ردّه و تضعيفه- و لو كان عنده هنا شى ء لذكره.

كذب دعوى الإجماع مطلقا

فظهر بطلان دعوى الإجماع فى المقام، بل عن الشافعى و أحمد بن حنبل و ابن حزم الأندلسى و ابن القيّم تكذيب دعوى الإجماع مطلقا، قال الحافظ ابن حزم ما نصه:

«رحم اللّه أحمد بن حنبل فلقد صدق إذ يقول: من ادعى الإجماع فقد كذب. ما يدريه؟ لعل الناس اختلفوا، لكن ليقل: لا أعلم خلافا ... هذه أخبار المرسى و الأصم».

ثم قال ابن حزم: «لا يحل دعوى الإجماع إلّا فى موضعين: أحدهما: ما يتفق أن جميع الصحابه رضى اللّه عنهم عرفوه بنقل صحيح عنهم فأقرّوا به.

و الثانى: ما يكون من خالفه كافرا خارجا عن الإسلام ...» (۱).

و قال ابن القيّم:

«و كذلك الشافعى أيضا نصّ فى رسالته الجديده على أنّ ما لا يعلم فيه خلاف لا يقال له إجماع، و لفظه لا يعلم فيه خلاف، فليس إجماعا.

و قال عبد اللّه بن أحمد بن حنبل: سمعت أبى يقول: ما يدّعى فيه الرجل الإجماع فهو كذب ...» (۲).

ترجمه ابن حزم:

و لنذكرها بعض الكلمات الوارده فى ترجمه ابن حزم:

۱- [۱] المحلّى ۹/ ۶ مسأله الاقاله من كتاب البيوع، مسأله لا يحل الحكم بالقياس من كتاب الاقضيه.

۲- [۲] إعلام الموقعين ۱/ ۱۱.

۱- قال صاحب (المعجب) ما ملخصه:

«كان أبو محمّد الفقيه وزيرا لعبد الرحمن بن هشام بن عبد الجبار بن الناصر الملقب بالمستطهر باللّه أخى المهدى المذكور آنفا، ثم نبذ الوزاره و أطرحها اختيارا، و أقبل على قراءه العلوم و تقييد الأخبار و السنن، و نال من ذلك ما لم ينله أحد قبله بالأندلس، و كان على مذهب الامام أبى عبد اللّه الشافعى رحمه اللّه، أقام على ذلك زمانا ثم انتقل إلى القول بالظاهر و أفرط فى ذلك، و له مصنفات كثيره جليله القدر، شريفه المقصد فى أصول الفقه و فروعه على مهيعه الذى يسلكه و مذهبه الذى يتقلده و هو مذهب داود بن على، بلغنى عن غير واحد من علماء الأندلس أن مبلغ تصانيفه فى الفقه و الحديث و الأصول و الملل و النحل و غير ذلك من التاريخ و النسب و كتب الأدب و الرد على الخالفين له نحو من أربعمائه مجلد، و هذا شى ء ما علمناه لأحد ممن كان فى مده الإسلام قبله، إلّا لأبى جعفر محمّد بن جرير الطبرى، و هذا لا يتهيأ لمخلوق إلّا بكرم عنايه البارى تعالى و حسن تأييده له، و لأبى محمّد ابن حزم بعد هذا نصيب وافر من علم النحو و اللغه، و قسم صالح من قرض الشعر و صناعه الخطابه.

و إنما أوردت هذه النبذه من أخبار هذا الرجل لأنه أشهر علماء الأندلس اليوم، و أكثرهم ذكرا فى مجالس الرؤساء و على ألسنه العلماء، و ذلك لمخالفته مذهب مالك بالمغرب، و قد كثر أهل مذهبه و أتباعه عندنا بالأندلس اليوم».

۲- و ذكره صديق حسن فى المجتهدين قائلا ما ملخصه:

«و منهم الامام أبو محمّد ابن حزم الظاهرى، قال: لو علمت أن أحدا على وجه الأرض أعلم منى قرآنا و حديثا لرحلت إليه.

قال الشيخ الأكبر فى الفتوحات فى الباب الثالث و العشرين و مائتين: غايه الوصله أن يكون الشى ء عين ما ظهر و لا يعرف أنه هو، كما رأيت النبى صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه و سلّم و قد عانق أبا محمّد ابن حزم المحدّث، فغاب الواحد فى الآخر فلم يزالا واحدا هو و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم. فهذه غايه الوصله و هى المعبر عنها بالاتحاد- انتهى.

و لم تحصل تلك الوصله لابن حزم إلّا من جهه اعتصامه بالسنّه و انتصارها و صلابته فی التمسک بها ...» (۱).

(قوله):

«و فی إسناده (محمّد بن خلف المروزی) قال یحیی بن معین: هو کذاب و قال الدار قطنی: متروک و لم یختلف أحد فی کذبه.

و یروی من طریق آخر، و فیه: (جعفر بن أحمد) و کان رافضیا غالیا کذابا، وضاعا، و کان أکثر ما یضع فی قدح الأصحاب و سبّهم».

(أقول):

لا یخفی علی الباحث المحقق عدم وقوع (محمّد بن خلف) فی شی ء من أسانید هذا الحدیث أصلا، کما سنوضحه إن شاء اللّه، کما أن (جعفر بن محمّد) لیس من رواته فی طرق الشیعه.

و کأن (الدهلوی) و سلفه قصدوا من وراء هذه الدعوی الکاذبه حصر هذا الحدیث المشهور بسندین، ثم أتوا علی کل منهما بطعن یسقطه عن الاعتبار، لیفقد- بالتالی- مکانته المرموقه فی الأحادیث التی یستند إلیها الشیعه فی إثبات إمامه أمیر المؤمنین و خلافته بعد رسول اللّه سلام اللّه علیهما.

إن من تتبع طرق هذا الحدیث المستفیض المعتبر- و الذی أثبت صحته الحافظ شمس الدین سبط ابن الجوزی- بل المقطوع بصدوره، یعلم أن الرجلین المذکورین لیسا من رجال هذا الحدیث فی أسانید کبار أئمه الحفاظ و الأئمه، کأحمد، و ابنه عبد اللّه، و ابن المغازلی، و الخطیب الخوارزمی، و النطنزی، و العاصمی، و الحموینی ...

۱- [۱] الجنه فی الاسوه الحسنه بالسنه- فی ذکر المجتهدین.

على أن من المسلّم بينهم أن ورود حديث صحيح بطريق آخر- فرض فيه شی ء من الضعف- يفيده زياده فی القوه سندا و دلاله.

فظهر أن القادح فی حديث النور بظن وقوع أحد الرجلين فيه إما مكابر مختبط، أو أعفك سفيه.

منشأ الغلط

ثم إن منشأ هذا الغلط هو: أنّه لما نقل (العلّامه الحلی) هذا الحديث عن أحمد و ابن المغازلی فی كتابه (نهج الحق و كشف الصدق) وجد ابن روزبهان صاحب (الباطل) نفسه عاجزا عن الجواب، فاحتال حيله فاضحه و قال:

«ذكر ابن الجوزی هذا الحديث بمعناه فی كتاب (الموضوعات) و قال: هذا الحديث موضوع علی رسول اللّه صلّی اللّه عليه و سلّم، و المتهم به فی الطريق الأول: محمّد بن خلف المروزی. قال يحيی بن معين: كذّاب، و قال الدار قطنی:

متروك. و فی الطريق الثانی المتّهم به: جعفر بن احمد، و كان رافضيا كذابا يضع الحديث فی سبّ أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه عليه و سلّم- انتهی».

و يتضح نتيجه المقارنه- بين كلام العلامه و كلام ابن روزبهان- أن (ابن روزبهان) لم يدّع وقوع أحد من الرجلين المذكورين فی سند الحديث الذی نقله (العلامه)، بل نقل كلام (ابن الجوزی) ليوهم الناظرين أن الحديث المذكور فی (نهج الحق) موضوع كذلك.

هذا كلام (ابن روزبهان)، و جاء بعده (الكابلی)، الآخذ أكثر ما عنده منه، فقال:

«و هو باطل لأنه موضوع بإجماع أهل الخبر، و فی إسناده محمّد بن خلف المروزی، قال يحيی بن معين هو كذاب، و قال الدار قطنی: متروك و لم يختلف أحد فی كذبه.

و يروی من طريق آخر و فيه جعفر بن أحمد، و كان رافضيا غاليا كذابا،

وضاعا، و كان اكثر ما يضع فى قدح الصحابه و سبّهم» (۱).

فزاد الكابلى كلمه «لأنه موضوع بإجماع أهل الخبر»، و غيّر العباره ليوهم أن هذا الرجل قد وقع فى هذا الحديث بعينه.

و جاء (الدهلوى) المنتحل لعبارات (الكابلى)، فزعم ذلك مع تغيير يسير فى دعوى الإجماع.

نص عباره ابن الجوزى و بيان تصرفاتهم فيها

و بعد ... فالحديث الذى وقع فى إسناده (محمّد بن خلف المروزى) غير حديث النور الذى نبحث عنه، فإن لفظه:

«خلقت أنا و هارون بن عمران و يحيى ابن زكريا و على بن أبى طالب من طينه واحده»

... و إن كنت فى ريب من ذلك فإليك نص عباره ابن الجوزى ... فإنه قال فى فضائل على عليه السّلام من كتابه:

«الحديث الأول فى ما خلق منه على بن أبى طالب:

أخبرنا أبو منصور القزاز قال: أخبرنا أحمد بن على بن ثابت قال: أخبرنى على بن الحسن بن محمّد الدقاق، قال: ثنا محمّد بن إسماعيل الوراق قال: ثنا إبراهيم ابن الحسين بن داود القطان قال: ثنا محمّد بن خلف المروزى، ثنا موسى ابن ابراهيم، ثنا موسى بن جعفر عن أبيه عن جدّه قال: رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: خلقت أنا و هارون بن عمران و يحيى بن زكريا و على بن أبى طالب من طينه واحده.

هذا حديث موضوع على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم، و المتهم به:

المروزى: قال يحيى بن معين هو كذاب، و قال الدارقطنى: متروك، و قال ابن حبان: كان مغفلا يلقن فيتلقن فاستحق الترك.

و قد روى جعفر بن أحمد بن بيان عن محمّد بن عمر الطائى، عن أبيه، عن

۱- [۱] الصواقع- المطلب الرابع.

سفيان عن داود بن أبى هند، عن الوليد بن عبد الرحمن، عن نمير الحضرمى، عن أبى ذر قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: خلقت أنا و على من نور و كنا عن يمين العرش قبل أن يخلق اللّه آدم بألفى عام، ثم خلق اللّه آدم، فانقلبنا فى أصلاب الرجال، ثم جعلنا فى صلب عبد المطلب، ثم اشتق أسماءنا من اسمه، فاللّه محمود و أنا محمّد، و اللّه الأعلى و على على.

قال المصنف: هذا وضعه جعفر بن أحمد، و كان رافضيا يضع الحديث، قال ابن عدى: كان يتيقن أنه يضع» (۱).

فعلم من هذا ما يلى:

۱- إن دعوى وقوع (محمّد بن خلف المروزى) فى طريق حديث النور كاذبه.

۲- إنه نسب إلى (جعفر بن أحمد) وضع الحديث، و ابن روزبهان أضاف جمله «فى سبّ أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم».

۳- إن ابن روزبهان أضاف كلمه: «كذابا».

۴- إن الكابلى أضاف إلى ما تقدم: «غاليا وضاعا».

۵- إن الكابلى أضاف كلمه: «و كان أكثر ما يضع فى قدح الصحابه و سبّهم».

۶- إن الكابلى أضاف ذلك كلّه أيضا كلمه: «و لم يختلف أحد فى كذبه».

فهذه زيادات: [أربع من (الكابلى) و [اثنتان من (ابن روزبهان) شاركه فيهما (الكابلى) ... و ليس لها وجود فى كلام (ابن الجوزى).

كما علم أيضا:

۱- إن (ابن روزبهان) نقل عن (ابن الجوزى) حكمه بأن (ابن خلف) كان وضاعا للحديث، و لكن (الكابلى) لم يذكر (ابن الجوزى) لئلّا يتعقّب عليه.

۱- [۱] الموضوعات ۱/ ۳۳۹- ۳۴۰.

۲- إن (الكابلی) نسب الحكم بوضعه إلی «إجماع أهل الخبر» بدل أن ينسبه إلی (ابن الجوزی).

۳- إن (الدهلوی) ذكر: «اجماع أهل السنه» بدل «إجماع أهل الخبر».

نظره فی كلام ابن الجوزی:

لقد جاء فی عباره (الموضوعات) عن (ابن حبان) قوله فی (المروزی) «إنه كان مغفلا يلقن فليتلقّن فاستحق الترك». و هذا صريح فی أنه لم يكن يتعمّد الوضع و الكذب علی رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم، و علی هذا يبطل ما نقله عن (ابن معين) من أنه «كذاب»، إذ لا وجه لرميه بالكذب بالنظر لما قاله (ابن حبان).

علی أن أئمه أهل السنه قد صنعوا و شنّعوا علی (ابن معين)، لكثره تحامله علی الناس، فيجب التوقف عند جرحه، كما جاء فی كتاب (مناقب الشافعی) للفخر الرازی فی الكلام علی ما كان منه بالنسبه إلی (الشافعی).

السمعانی

المروزی صدوق عند السمعانی

ثم إنه قد نصّ السمعانی علی أن (المروزی) كان صدوقا ... و هذا كلامه:

«فأمّا ببغداد درب يقال له (درب المروزی) أو (محله المراوزه)، و ظنی أنها من الكرخ. و من هذه المحله: أبو عبد اللّه محمّد بن خلف بن عبد السّلام الأعور المروزی، لأنه كان يسكن هذه المحله، روی عن: يحيی بن هاشم السمسار، و عاصم بن علی، و علی بن الجعد.

روی عنه: أبو عمرو عثمان بن احمد بن السماك، و عبد الصمد بن علی الطيبی، و أبو بكر محمّد بن عبد اللّه الشافعی.

و كان صدوقا. مات فی سنه إحدی و ثمانين و مائتين» (۱).

۱- [۱] الأنساب- المروزی.

المروزی صدوق عند الخطیب، و لا بأس به عند الدار قطنی

کما وثّقه الحافظ الخطیب البغدادی، و نصّ علی أنه کان صدوقا، و أضاف «ذکره الدار قطنی و قال لا بأس به» و هذا کلامه:

«محمّد بن خلف بن عبد السّلام الأعور، یعرف بالمروزی لأنه کان یسکن محلّه المراوزه، حدّث عن: عاصم بن علی، و علی بن جعد، و موسی بن ابراهیم المروزی و غیرهم.

روی عنه: أبو عمرو ابن السماک، و أبو العباس بن نجیح، و عبد الصمد الطیبی، و أبو بکر الشافعی و غیرهم.

و کان صدوقا، ذکره الدار قطنی و قال: لا بأس به، و نقل عن ابن قانع أنه مات سنه ۲۱۸» (۱).

هذا بالإضافه إلی أنه من شیوخ أبی بکر الشافعی، و ابن السماک، و ابن نجیح و عبد الصمد الطیبی ... و هم من کبار أئمه أهل السنه.

فالحق: أنه کان صدوقا لا- کما عن (ابن معین). و أن (الدار قطنی) نفی عنه البأس، لا- أنه ترکه کما زعموا. بل لقد أضاف (الکابلی) و (الدهلوی) «عدم الاختلاف فی کذبه»، فإن أرادا أنه قاله الدارقطنی ففریه فاحشه، و إن قالاه من عند أنفسهما فبطلانه أوضح و أظهر.

حدیث «المروزی» أخرجه الخطیب و ابن عساکر و قال الکنجی: «حدیث حسن»

و مما یزید فی بطلان کلام هؤلاء وضوحا نص الحافظ الکنجی- بعد روایه حدیث المروزی عن الحافظین ابن عساکر و الخطیب- علی أنه «حدیث حسن» و هذا کلامه:

۱- [۱] تاریخ بغداد ۵/ ۲۳۵.

«أخبرنا یوسف بن خلیل بن عبد اللّه الدمشقی بحلب، و الحافظ محمّد بن محمود بن الحسن النجار ببغداد، و الحافظ خالد بن یوسف النابلسی بدمشق:

قالوا: أخبرنا الإمام أبو الیمن زید بن الحسن الکندی بدمشق، أخبرنا القزاز، أخبرنا الحافظ أحمد بن علی بن ثابت الخطب، أخبرنی أبو القاسم علی بن عثمان الدقاق، حدّثنا محمّد بن إسماعیل الورّاق، حدّثنا أبو إسحاق إبراهیم بن الحسین ابن داود القطان سنه ۳۱۱ إحدی عشره و ثلاثمائه، حدّثنا محمّد بن خلف المروزی، حدّثنا موسی بن إبراهیم المروزی، حدّثنا موسی بن جعفر بن محمّد، عن أبیه عن جدّه قال:

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: خلقت أنا و هارون بن عمران و یحیی ابن زکریا و علی بن أبی طالب من طینه واحده.

قلت: هذا حدیث حسن. هکذا رواه حافظ العراق فی کتابه، و تابعه محدّث الشام، کما أخرجنا سواء» (۱).

أقول: أخرجه الخطیب البغدادی فی تاریخه بترجمه ابراهیم بن الحسین القطّان (۲) و تابعه ابن عساکر حیث أخرجه من طریقه فقال:

«أخبرنا أبو الحسن بن قبیس و أبو منصور بنخیرون، أنبأنا أبو بکر الخطیب، أخبرنی أبو القاسم علی بن أبی (۳) عثمان الدقاق، أنبأنا أبو إسحاق إبراهیم بن الحسین بن داود القطّان ...» (۴).

***ص: ۱۶۹

۱- [۱] کفایه الطالب ۳۱۹.

۲- [۲] تاریخ بغداد ۶/ ۵۹.

۳- [۳] کذا.

۴- [۴] ترجمه علی بن أبی طالب من تاریخ دمشق ۱/ ۱۲۵.

دحض المعارضه بحدیث الشافعی فی فضل الخلفاء

اشاره

ص: ۱۷۱

(قوله):

«و على تقدير صحته فإنّه معارض بما هو أحسن منه فى الجمله، و ليس فى إسناده من اتّهم بالكذب، و هو:

ما رواه الشافعى بإسناده إلى النبى صلّى اللّه عليه و سلّم أنه قال: كنت أنا و أبو بكر و عمر و عثمان و على بين يدى اللّه تعالى قبل أن يخلق آدم بألف عام، فلمّا خلق أسكناه ظهره، و لم نزل ننتقل فى الأصلاب الطاهره حتى نقلنى اللّه إلى صلب عبد اللّه، و نقل أبا بكر إلى صلب أبى قحافه، و نقل عمر إلى صلب الخطاب، و نقل عثمان إلى صلب عفان، و نقل عليا إلى صلب أبى طالب»

. (أقول):

هذه المعارضه باطله لوجوه:

۱- قوله «فى الجمله»

قوله: «فى الجمله» ظاهر فى أن هذا الحديث أحسن من حديث النور-

الذی زعم انحصار روایته فی طریقین- فی الجمله، لا من جمیع الوجوه.

إذن هذا الحدیث قاصر عن المعارضه سندا، لو سلّم الانحصار المزعوم.

۲- لا یعارض ما لا سند له ما رواه الأئمه

إن روایه أکابر علماء أهل السنه و نصوصهم تثبت صحه حدیث (النور)، فلا یلتفت إلی دعوی معارضته بحدیث عار عن السند، و لم یعرف رواته لنری هل هم ثقات أو لا ...

۳- نصّ بعضهم علی ضعفه

اشاره

لقد نص القاضی ثناء اللّه (و هو باعتراف الدهلوی کما فی إتحاف النبلاء:

بیهقی زمانه فی الحدیث) بعد أن نقل حدیث النور و عارضه بحدیث الشافعی- علی ضعف هذا الحدیث فقال ما

ترجمته:

«و هذا الحدیث و إن کان ضعیفا إلّا أنه لیس فی إسناده من یتّهم بالکذب» (۱).

و الجدیر بالإشاره هنا: أن (الکابلی) اکتفی بالقول: «لیس فی إسناده من یتهم بالکذب» و اکتفی (الدهلوی) بقوله «فی الجمله» ... کلّ ذلک لئلّا یصرحا بضعفه و لا یعترفا بالحق ...

۴- استدلال الدهلوی به یخالف ما التزم به

لقد قال (الدهلوی) ما ملخصه:

«إن القاعده المقرره لدی أهل السنه هی: أن کلّ حدیث ورد فی کتاب لم

۱- [۱] سیف مسلول، الحدیث الثامن.

يلتزم صاحبه فيه بالصحه- كما فعل البخارى و مسلم و سائر أرباب الصحاح- فإنه غير صالح للاحتجاج» (۱).

و روايه الشافعى- هذه- لم نجدها فى كتاب هذا شأنه، كما أنه لم ينص الشافعى- و لا غيره- على صحته بالخصوص.

فلم هذا السهو و الذهول و الخروج على القاعده المقرره؟ و هل أنها محكّمه فى ردّ فضائل على عليه السّلام و مرفوضه عند البحث فى الروايات المزعوم ورودها فى حق غيره؟

۵- ما لا سند له لا يصغى إليه

قال (الدهلوى) فى الجواب عما طعن به أبو بكر من تخلّفه عن جيش أسامه و

قد قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم «لعن اللّه من تخلّف عنه»

ما ملخصه:

«إن الحديث المعتبر لدى أهل السنه هو ما روى فى كتب المحدثين المسنده مع الحكم بالصحه، و أما الحديث العارى عن السند فلا يصغون إليه أبدا» (۲).

و حديث الشافعى ليس فى الكتب المسنده التى ذلك شأنها ... فهو غير قابل للاستناد إليه، كما أنه مرسل لا سند له ... فكلّ حديث لم يذكر سنده فلا يصغى إليه- على حد تعبيره- و حينئذ لا يكفى القول بأن الشافعى رواه بسنده عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، لا سيما مع عدم معرفه الكتاب الذى رواه فيه.

۶- لا يجوز الاحتجاج به

ذكر (الدهلوى) فى كتابه (التحفه) بأنه «قد التزم فيه بالنقل عن كتب

۱- [۱] التحفه: ۲۱۳.

۲- [۲] التحفه: ۲۶۶.

الشیعه خاصه، مستندا إلی روایاتهم الصحیحه فی کتبهم المعتبره» [۱] و «إن روایات کلّ فرقه لا تکون حجه علی الفرقه الأخری» [۲].

۷- لا یصح إلزام الخصم به

لقد صرّح (والد الدهلوی) بما ملخصه:

«لا تصح المناظره مع الامامیه و الزیدیه بأحادیث الصحیحین فضلا عن غیرها» (۱).

و علی هذا أیضا یسقط احتجاج (الدهلوی) بالحدیث المذکور.

۸- جواز ردّه حتی لو کان مسندا

و ذکر رشید الدین الدهلوی ما ملخصه:

«إن کل فرقه تذعن بالروایات المرویه من طرقها و تقدح فی الروایات المرویه من طرق الفرقه المخالفه لها» (۲).

و علی ضوء هذا، فإن للإمامیه ردّ هذا الحدیث و لو تم سنده.

و أما الفوائد الأخری المستفاده من هذه الکلمات، فلا تخفی علی المتتبع الفطن.

۹- النص الکامل لهذا الحدیث

اشاره

ثم إنّ الأصل فی نقل هذا الحدیث الموضوع هو (الملا عمر) المنهمک فی

۱- [۱- ۲] التحفه الاثنا عشریه: ۲. [۳] قره العینین- خاتمه الکتاب.

۲- [۴] شوکت عمریه- مقدمه الکتاب.

فضائل الخلفاء، و أخذه عنه (المحب الطبرى) و (صاحب الاكتفاء) و (ابن حجر المكى) ... و هذا نص عباره المحب الطبرى:

«ذكر أنهم- أى الخلفاء الأربعه- و النبى صلّى اللّه عليه و سلّم كانوا قبل آدم، و وصف كل منهم بصفه، و التحذير من سبّهم:

عن محمّد بن إدريس الشافعى، بسنده إلى النبى صلّى اللّه عليه و سلّم قال: كنت أنا و أبو بكر و عمر و عثمان و على أنوارا على يمين العرش قبل أن يخلق آدم بألف عام، فلمّا خلق أسكنا ظهره، و لم نزل ننقل فى الأصلاب الطاهره، إلى أن نقلنى اللّه إلى صلب عبد اللّه، و نقل أبا بكر إلى صلب أبى قحافه، و نقل عمر إلى صلب الخطاب، و نقل عثمان إلى صلب عفان، و نقل عليا إلى صلب أبى طالب، ثم اختارهم لى أصحابا، فجعل أبا بكر صديقا و عمر فاروقا و عثمان ذا النورين و عليا وصيا، فمن سبّ أصحابى فقد سبّنى، و من سبّنى فقد سبّ اللّه، و من سبّ اللّه أكبّه اللّه فى النار على منخريه.

أخرج الحافظ عمر بن خضر فى سيرته» (۱).

و تجده بهذا اللفظ فى (الاكتفاء) و (الصواعق المحرقه).

تصرفات الجماعه فى الحديث

لقد ذكرنا نص الحديث ... و كأن واضعه لم يقصد- من وضعه إيّاه- إلّا جعل فضيله للمشايخ الثلاثه، لكنه- مع ذلك- لم ترك ذكر سيدنا أمير المؤمنين عليه السّلام، فذكره و وصفه بالوصايه، كما جعل لكل من أولئك وصفا.

لكن الجماعه كالكابلى و (الدهلوى) تصرّفوا فيه ... و نحن ننبه على ذلك بالتفصيل:

۱- لقد أسقط (الكابلى) جمله «أنوارا على يمين العرش» أما (ابن حجر) فقد أسقط كلمه «أنوارا» و ترك الباقى و جعل خبر (كان) قوله: «قبل أن يخلق»،

۱- [۱] الرياض النضره ۱/ ۴۴.

لكنّ (الدهلوى) لما رأى بشاعه العباره و تفككها جعل بدل ذلك لفظ «بين يدى اللّه تعالى»، و جاء (القاضى) فتركها على علتها فلا «أنوارا» و لا «بين يدى اللّه تعالى».!.!

۲- لقد وجد (الكابلى) الحديث يشتمل فى ذيله على لفظه «و عليا وصيا» الداله على وصايه أمير المؤمنين عليه السّلام و خلافته، فالتجأ- فى سبيل إسقاطها- إلى إسقاط الذيل بكامله طردا للباب.

و على هذا التدليس مشى كل من (القاضى) و (الدهلوى).

ثم لما ذا لم يذكر (الكابلى) الملّا عند نقله للحديث؟

إنه لم يذكره لأمرين ... و هما:

أ- إنه لو ذكره و صرّح بنقله عنه لدل ذلك على اعتماده عليه و الركون إلى رواياته، و هذا يضرّه من جهات أخرى، فإن (الملّا) ممن روى حديث (الطير) و حديث (التشبيه) فى سيرته، و (الكابلى) يسعى فى ردّهما و إبطالهما.

مع أنه ينقل عنه لدى الجواب عن الاستدلال بآيه الموده أكاذيب غريبه فى فضل أبى بكر.

ب- إنه يقصد بذلك إظهار طول باعه و سعه اطلاعه لأتباعه، حتى يظنوا أنه قد عثر على أصل (كتاب الشافعى) و نقل عنه رأسا و بدون واسطه (الملّا).

بالمناسبه

و لقد قال (الدهلوى): «المطعن السابع: حديث مسلم فى صحيحه عن عبد اللّه بن عمرو بن العاص أنه قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: إذا فتحت عليكم خزائن فارس و الروم أىّ قوم أنتم؟

قال عبد الرحمن بن عوف: كما أمرنا اللّه تعالى.

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: كلا بل تتنافسون ثم تتحاسدون ثم تتدابرون ثم تتباغضون».

قال: «و الجواب عنه: إن للحديث ذيلا قد حذف و اقتصر منه على مورد

الطعن، مع أن الذيل يوضّح المراد و يدفع الطعن، لكنه قد أسقط، و هذا من قبيل تمسك الملحد بكلمه لا تَقْرَبُوا الصَّلاهَ.

و سرقه الأحاديث فى مثل هذا الموضع فى غايه القبح.

و هذا هو الذيل: ثم تنطلقون إلى مساكن المهاجرين فتحملون بعضهم على رقاب بعض» (۱).

أقول: فكيف ارتكب (هو) نفسه و (القاضى) تبعا (للكابلى) بالنسبه إلى بعض الأحاديث الأخرى ... كالحديث الذى روياه عن (أمالى (۲) السيد المرتضى رضى اللّه عنه) فتصرّفا فيه، و ذكره (الدهلوى) مبتورا عند الجواب عن حديث القرطاس ...

و أما انتحاله (الصواقع) فى (التحفه) و (مقاليد الأسانيد للثعالبى) فى (بستان المحدثين) و (تفسير المهائمى) فى تفسيره (فتح العزيز) فمعروف ...

ثم من الذى أسقط ذيل الحديث السابق؟! أما علماء الشيعه فقد نقلوه بتمامه من غير أن ينقصوا منه شيئا،

ففى (كشف الحق للعلامه الحلى) و (الطرائف للسيد ابن طاوس الحلى) ما نصه:

«روى الحميدى فى (الجمع بين الصحيحين) عن عبد اللّه بن عمرو بن العاص فى الحديث الحادى عشر من أفراد مسلم، قال: إن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم قال: إذا فتحت عليكم خزائن فارس و الروم أىّ قوم أنتم؟ قال عبد الرحمن ابن عوف: نكون كما أمرنا رسول اللّه، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم:

كلاّ بل تتنافسون ثم تتحاسدون ثم تتدابرون ثم تتباغضون. و فى روايه: ثم تنطلقون إلى مساكن المهاجرين فتحملون بعضهم على رقاب بعض».

ثم قال العلامه: «و هذا ذم منه عليه السّلام لأصحابه» (۳).

و قال السيد ابن طاوس بعد نقله الحديث:

۱- [۱] التحفه/ ۳۴۲.

۲- [۲] الامالى ۱/ ۷۷.

۳- [۳] نهج الحق و كشف الصدق: ۳۲۱.

«أنظر رحمك اللّه عز و جل إلى ما قد شهدوا به من ذم نبيهم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأصحابه، فكيف يستبعدون من قوم يكونون بهذه الصفات أن يخالفوا نبيهم فى الحياه و بعد الوفاه» (۱).

و كيف يحذفونه و هو لا ينافى مطلوبهم؟

هذا ... على أن هذه الزياده جاءت فى لفظ آخر عند مسلم، فإنه قد روى الحديث مره بدونها، و أخرى معها، و عليه فلا مجال للطعن على السيد و العلامه لو لم يذكراها ...

كما أن (الكابلى) أضاف الذيل قائلا: «و فى روايه ...» (۲).

۱۰- من تحكّماتهم فى المقام

زعمهم عدم وجود «من يتّهم بالكذب» فى إسناده تحكم محض، نعم لو ذكروا رجاله ثمّ وثّقوهم بكلمات علماء الرجال لكان لما ذكروا وجه.

۱۱- النظر فى وثاقه الشافعى

ثم إن فى وثاقه الشافعى و عدالته وجوها من النظر، و نحن نكتفى هنا بالاشاره إلى بعضها:

۱- إنه أثنى على شيخه (مالك) و قال: «إذا ذكر أهل الأثر فمالك النجم» (۳). و قال: «كان مالك إذا شك فى شى ء من الحديث ترك كلّه» و قال:

«لو لا مالك و سفيان لذهب علم الحجاز» إلى غير ذلك.

و هو مع ذلك خالفه فى كثير من المواضع، و ردّ عليه، و انتقده ... و هذا

۱- [۱] الطرائف- مبحث ما خالف فيه الصحابه رسول اللّه «ص».

۲- [۲] الصواقع- فى ذكر مطاعن الصحابه.

۳- [۳] مناقب الشافعى- الفصل الثالث من الكتاب.

الأمر يسبب ضعفه و يؤدى إلى جرحه، و لذا قال الفخر الرازى- بعد ما حاول الدفاع عنه بالأساليب المختلفه-:

«و لو كان الأمر كذلك فكيف جاز للشافعى أن يتمسك بروايات مالك رحمهما اللّه تعالى؟ و كيف يجوز أن يقول: إذا ذكر أهل الأثر فمالك النجم».

و هذا نص كلام الرازى بطوله: «الفصل الثالث فى ثناء الشافعى على أستاذيه و مشايخه: كان يقول: لو لا مالك و سفيان لذهب علم الحجاز. و قال: إذا ذكر أهل الأثر فمالك النجم. و قال: كان مالك إذا شك فى شى ء من الحديث ترك كله. و حكى الشافعى أنه اجتمع مالك و أبو يوسف عند الرشيد فتكلّما فى الوقوف و ما يحبسه الناس فقال يعقوب: هذا باطل، لأن محمّدا صلّى اللّه عليه و سلّم جاء بإطلاق الحبس، فقال مالك: إنّما جاء بإطلاق ما كانوا يحبسونه لآلهتهم من البحيره و السّائبه، أمّا الوقوف فهذا وقف عمر بن الخطاب حين استأذن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم فقال: احبس الأصل و سبّل الثمره و لهذا وقف الزبير، فأعجب الخليفه هذا الكلام و نفى يعقوب.

و كان الشافعى يقول: ما أعلم بعد كتاب اللّه أصح من موطّأ مالك. و قيل للشافعى: هل رأيت أحدا ممن أدركت مثل مالك بن أنس؟ فقال: سمعت من تقدّمنا فى السن و العلم يقولون: ما رأينا مثل مالك، فكيف نرى نحن مثله! قال الشافعى: إن مالكا كان مقدّما عند أهل العلم بالمدينه و الحجاز و العراق فى الفضل، و معروفا عندهم بالإتقان فى الحديث و مجالسه العلماء، و كان ابن عيينه إذا ذكره رفع ذكره و حدّث عنه، و كان مسلم بن خالد الزنجى- و هو مفتى أهل مكه و عالمهم فى زمانه- يقول: جالست مالك بن أنس فى حياه جماعه من التابعين.

فان قال قائل: لما كان حال مالك فى العلم و الدين ما ذكرتم، و كان تعظيم الأستاذ واجبا على كلّ مسلم فكيف أقدم الشافعى على مخالفته؟ و كيف جوّز من نفسه أن يضع الكتاب عليه؟

فالجواب قال البيهقى: قرأت فى كتاب أبى يحيى زكريا بن يحيى الساجى:

إن الشافعى إنما وضع الكتاب على مالك لأنه بلغه أن بالأندلس قلنسوه لمالك يستشفى بها، و كان يقال لهم: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم، فيقولون:

قال مالک، فقال الشافعی: إنما مالک آدمی قد یخطئ و یغلط، فصار ذلک داعیا للشافعی إلی أن وضع الکتاب علی مالک، و کان یقول: کرهت أن أفعل ذلک، و لکنی استخرت اللّه تعالی فیه سنه. و قال الربیع: سمعت الشافعی: یقول قدمت مصرا و لا أعرف أن مالکا یخالف من أحادیثه إلّا سته عشر حدیثا، فنظرت فإذا هو یقول بالأصل و یدع الفرع، و یقول بالفرع و یدع الأصل.

و أقول: إن أرسطاطالیس الحکیم تعلّم الحکمه من أفلاطون ثم خالفه، فقیل له: کیف فعلت ذلک؟ فقال: أستاذی صدیقی و الحق صدیقی و إذا تنازعا فالحق أولی بالصداقه. فهذا المعنی بعینه هو الذی حمل الشافعی علی إظهار مخالفه مالک.

و الذی یدل علی صحّه ما ذکرناه: إن الکتاب الذی وضع الشافعی علی مالک قال فی أوله: إذا قلت حدّث الثقه عن الثقه عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، فهو ثابت عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، و الثابت عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم لا یترک إلّا إذا وجد حدیث یخالفه، و إذا اختلفت الأحادیث فللاختلاف فیها وجهان: أحدهما: أن یکون فیها ناسخ و منسوخ، فیعمل بالناسخ و یترک المنسوخ. و الآخر: أن لا یتمیز الناسخ عن المنسوخ، فههنا نذهب إلی أثبت الروایتین، و إذا تکافأتا ذهبت إلی أشبه الحدیث بکتاب اللّه أو أشبههما بحدیث آخر، و إذا ثبت الحدیث عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم و لا یخالفه حدیث آخر، و کان یروی عن غیر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم حدیث یخالفه لم ألتفت إلی ما خالفه، فحدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم أولی أن یؤخذ به، و إن کان روی عن غیر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم حدیث یوافقه لم یزده قوه، و حدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم مستغن عنه.

و لمّا قرّر الشافعی هذه القاعده ذکر أن مالکا اعتبر هذه القاعده فی بعض المواضع دون بعض، ثم ذکر المسائل التی ترک الأخبار الصحیحه فیها بقول واحد من الصحابه، أو بقول واحد من التابعین، أو لرأی نفسه، ثم ذکر ما ترک فیه من أقاویل الصحابه لرأی بعض التابعین، أو لرأی نفسه، و ذلک أنه ربما یدعی الإجماع و هو مختلف فیه. ثم بیّن الشافعی أنه ادعی أن إجماع أهل المدینه حجه،

و أنه قول ضعيف، و ذكر فى هذا الباب أمثله.

منها: إن مالكا قال: أجمع الناس على أن سجود القرآن إحدى عشره سجده و ليس فى المفصل منها شى ء ثم قال الشافعى: قد روى عن أبى هريره أنه سجد فى إِذَا السَّماءُ انْشَقَّتْ و أن عمر بن الخطاب سجد فى النَّجْمِ إِذا هَوى فقد نرى السجود فى المفصل عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، و عن عمر، و عن أبى هريره. فليت شعرى أىّ الناس من الذين أجمعوا على أن لا سجده فى المفصل! ثم بيّن أن أكثر الفقهاء ذهبوا إلى أن فى المفصل سجودا.

و منها: إن مالكا زعم أن الناس أجمعوا على أن لا سجده فى الحج إلّا مره واحده، و هو يروى عن عمر و ابن عمر أنهما سجدا فى الحج سجدتين. ثم قال الشافعى: و ليت شعرى من هؤلاء المجمعون الذين لا يسمّون؟ فإنا لا نعرفهم و لا يكلّف اللّه أحدا أن يأخذ دينه عمّن لا يعرفه.

و منها: ما أخبرنا مالك عن أبى الزبير، عن عطا بن أبى رباح، عن ابن عباس: أنه سئل عن رجل واقع أهله و هو بمنى قبل أن يفيض، فأمره أن ينحر بدنه. قال الشافعى: و بهذا نأخذ. و قال مالك: عليه عمره و حجه تامه و بدنه.

و رواه عن ربيعه و عن ثور ابن زيد عن عكرمه يظنه عن ابن عباس، فإن كان قد ترك قول ابن عباس لرأى ربيعه فهو خطأ، و إن تركه لرأى عكرمه فهو يسى ء القول فى عكرمه، لا يرى لأحد أن يقبل حديثه. و هو يروى عن سفيان عن عطا عن ابن عباس خلافه. و عطا ثقه عنده و عند الناس. قال الشافعى: و العجب أنه يقول فى عكرمه ما يقول، ثم يحتاج إلى شى ء من علمه يوافق قوله، فيسميه مره و يسكت عنه أخرى، فيروى عن ثور بن زيد عن ابن عباس فى الرضاع و ذبائح نصارى العرب و غيره، و يسكت عن ذكر عكرمه، و إنما يحدثه ثور عن عكرمه، و هذا من الأمور التى ينبغى لأهل العلم أن يتحفظوا منها.

فهذه حكايه بعض ما ذكره الشافعى فى كتابه الذى وضعه على مالك.

و لقائل أن يقول: حاصل هذه الاعترافات ترجع إلى حرفين:

الأول: إن مالكا يروى الحديث الصحيح ثم إنه يترك العمل به، لأن أهل المدينه تركوا العمل به، و هذا يقتضى عمل علماء المدينه على خلاف قول رسول

اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم و إنه لا يجوز.

و لمالك أن يجيب عنه فيقول: هذه الأحاديث ما وصلت إلينا إلّا بروايه علماء المدينه، فهؤلاء إما أن يكونوا عدولا أو لا يكونوا.

فإن كانوا من العدول وجب أن يعتقد أنهم تركوا العمل بذلك الحديث لاطّلاعهم على ضعف فيه، إمّا لأجل الضعف فى الروايه أو لأجل أنه وجد ناسخ أو مخصّص، و على جميع التقديرات فترك العمل به واجب. فإن قالوا: فلعلّهم اعتقدوا فى ذلك الحديث تأويلا خطأ، فلأجل ذلك التأويل الخطأ تركوا العمل به، و على هذا التقدير لا يلزم من تركهم العمل بالحديث حصول ضعف فيه. قلنا:

إن علماء المدينه الذين كانوا قبل مالك كانوا أقرب الناس إلى زمان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم، و أشدهم مخالطه للصحابه، و أقواهم رغبه فى الدين، و أبعدهم عن الميل إلى الباطل، فيبعد اتفاق جمهور علماء المدينه على تأويل فاسد.

و أما إن قلنا ان علماء المدينه ليسوا بعدول، لكان الطعن فيهم يوجب الطعن فى الحديث. فثبت بهذا الطريق أن الدليل الذى ذكرناه يقتضى ترجيح عمل علماء المدينه على ظاهر خبر الواحد، و ليس هذا قولا بأن إجماعهم حجه، بل هو قول بأن عملهم إذا كان على خلاف ظاهر الحديث أورث ذلك قدحا و ضعفا فى الحديث.

و مما يؤيد ما ذكرناه ما روى البيهقى فى كتاب مناقب الشافعى رضى اللّه عنه بإسناده عن يونس بن عبد الأعلى قال: ناظرت الشافعى رضى اللّه عنه فى شى ء فقال: و اللّه ما أقول لك إلّا نصحا، إذا وجدت أهل المدينه على شى ء فلا يدخلنّ، قلبك شك أنه الحق، و كلّ ما جال فى صدرك و قوى كلّ القوه لكنك لم تجد له فى المدينه أصلا و إن ضعف فلا تعبأ به و لا تلتفت إليه.

و أقول: هذا الكلام صريح فى تقرير مذهب مالك رحمه اللّه تعالى.

و أما الاعتراض الثانى و هو أنّ مالكا رحمه اللّه إذا احتاج إلى التمسك بقول عكرمه ذكره، و إذا لم يحتج إليه تركه، فهذا إن صحّ عن مالك أورث ذلك ضعفا فى روايته و فى ديانته، و لو كان الأمر كذلك فكيف جاز للشافعى أن يتمسك بروايات مالك رحمهما اللّه تعالى؟ و كيف يجوز أن يقول: إذا ذكر الأثر فمالك

النجم؟

هذا جمله ما يتعلق بهذا البحث».

۲- لقد كان الشافعى يقول بإمامه هارون الرشيد و يعتقد بها، و يخاطبه ب (أمير المؤمنين) ... و هذا الأمر من قوادح الشافعى العظيمه، و لننقل ما ذكره الحافظ أبو نعيم فى (الحليه) بترجمه الشافعى:

«حدّثنا محمّد بن إبراهيم بن أحمد، ثنا أبو عمرو عثمان بن عبد اللّه المدينى، ثنا أحمد بن موسى الجار قال قال أبو عبد اللّه محمّد بن سهل الأموى: ثنا عبد اللّه ابن محمّد البلوى قال: لما جى ء بأبى عبد اللّه محمّد بن إدريس إلى العراق، أدخل إليها ليلا على بغل بلا قتب و عليه طيلسان مطبّق و فى رجليه حديد، و ذلك أنه كان من أصحاب عبد اللّه بن الحسن بن الحسن، و أصبح الناس فى يوم الاثنين لعشر خلون من شعبان من سنه أربع و ثمانين و مائه، و كان قد اعتود على هارون الرشيد أبو يوسف القاضى و كان قاضى القضاه، و كان على المظالم محمّد بن الحسن، فكان الرشيد يصدر عن رأيهما و يتفقه بقراءتهما، فسارا فى ذلك اليوم إلى الرشيد فأخبراه بمكان الشافعى و انبسطا جميعا فى الكلام فقال محمّد بن الحسن:

الحمد للّه الذى مكّن لك فى البلاد، و ملكك رقاب العباد من كل باغ و عاد إلى يوم المعاد، لا زلت مسموعا لك و مطاعا، فقد علت الدعوه و ظهر أمر اللّه و هم كارهون، و إنّ جماعه من أصحاب عبد اللّه بن الحسن اجتمعت و هم متفرقون، و قد أتاك عنق ينوب عن الجميع و هو على الباب يقال له: محمّد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، يزعم أنه أحق بهذا الأمر منك، حاش للّه، ثم إنه يدّعى ما لم يبلغه و لا يشهد له بذلك قدمه، و له لسان و منطق و رواء و سيخلبك بلسانه و أنا خائف منه، كفاك اللّه مهماتك و أقال عثراتك. ثم أمسك.

فأقبل الرشيد على أبى يوسف فقال: يا يعقوب، قال: لبّيك يا أمير المؤمنين، قال: أنكرت من مقاله محمّد شيئا؟ فقال له أبو يوسف: محمّد صادق فيما قال، و الرجل كما حكى. فقال الرشيد: لا خير بعد شاهدين و لا اقرار أبلغ من المحنه. و كفى بالمرء إثما أن يشهد بشهاده يخفيها عن خصمه، فعلى رسلكما لا تبرحان.

ثم أمر بالشافعی فأدخل، فوضع بین یدیه بالحدید الذی کان فی رجلیه، فلمّا استقرّ به المجلس و رمی القوم إلیه بأبصارهم رمی الشافعی بطرفه نحو أمیر المؤمنین و أشار بکفه کلّه مسلّما فقال:

السّلام علیک یا أمیر المؤمنین و رحمه و برکاته.

فقال الرشید: و علیک السّلام و رحمه اللّه و برکاته، بدأت بسنه لم تؤمر بإقامتها، و رددنا فریضه قامت بذاتها، و من أعجب العجب أنک تکلّمت فی مجلسی بغیر إذنی.

فقال الشافعی: یا أمیر المؤمنین إنّ اللّه جل و عز قال: وَعَدَ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَیُمَکِّنَنَّ لَهُمْ دِینَهُمُ الَّذِی ارْتَضی لَهُمْ وَ لَیُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً و هو الذی إذا وعد وفی، فقد مکننی فی أرضه و آمننی بعد خوفی یا أمیر المؤمنین.

فقال له الرشید: أجل قد آمنک اللّه إذ أمنتک.

فقال الشافعی: قد حدّثتک أنک لا تقتل قومک صبرا، و لا تزدریهم بهجرتک غدرا، و لا تکذّبهم إذ أقاموا لدیک عذرا.

فقال له الرشید: هو کذلک، فما عذرک مع ما أری من حالک و تسییرک من حجازک إلی عراقنا التی فتحها اللّه علینا، بعد أن بغی صاحبک ثم اتبعه الأرذال و أنت رئیسهم، فما ینفع لک القول مع إقامه الحجه، و لن یضرّ الشهاده مع إظهار التوبه.

فقال له الشافعی: یا أمیر المؤمنین أما إذا استنطقتنی الکلام فسأتکلّم علی العدل و النصفه.

فقال الرشید: ذلک لک.

فقال الشافعی: و اللّه یا أمیر المؤمنین لو اتسع الکلام علی ما بی لما شکوت لک، الکلام مع ثقل الحدید یعذر، فإن جدت علیّ بفکّه أفصحت عن نفسی، و إن کانت الأخری فیدک العلیا و یدی السفلی، و اللّه غنی حمید.

فقال الرشید لغلامه: یا سراح، خلّ عنه. فأخذ ما فی قدمیه من الحدید فجثا علی رکبته الیسری و نصب الیمنی و ابتدر الکلام فقال:

و اللّه يا أمير المؤمنين، لأن يحشرنى اللّه تحت رايه عبد اللّه بن الحسن- و هو من قد علمت، و شيخ قرابه لا تنكر عند اختلاف الأهواء، و تفرّق الآراء- أحب إلىّ و إلى كلّ مؤمن من أن يحشرنى تحت رايه قطرى بن الفجأه المازنى، و كان الرشيد متكئا فاستوى جالسا و قال:

صدقت و بررت، لأن تكون تحت رايه رجل من أهل بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم و أقاربه إذا اختلف الأهواء، خير من أن تحشر تحت رايه خارجى حنفى يأخذه اللّه بغته. و خبّرنى يا شافعى: ما حجتك على أن قريشا كلّها أئمه و أنت منهم؟.

قال الشافعى: قد افتريت على اللّه كذبا يا أمير المؤمنين إن نصبت نفسى لها، و هذه كلمه ما سبقت بها قط، و الذين حكوها لأمير المؤمنين فاطلبهم معاينه، فإن الشهاده لا تجوز إلّا كذلك.

فنظر أمير المؤمنين إليهما، فلمّا رآهما لا يتكلّمان علم ما فى ذلك، فأمسك عنهما ثم قال له الرشيد: قد صدقت يا ابن إدريس، فكيف بصرك بكتاب اللّه تعالى؟

فقال له الشافعى: عن أىّ كتاب اللّه تسألنى؟ إن اللّه أنزل ثلاثا و سبعين كتابا على خمسه أنبياء، و أنزل كتاب موعظه النبى، فكان سادسا، أوّلهم آدم عليه السّلام، عليه أنزل ثلاثون صحيفه كلّها أمثال. و أنزل على أخنوخ و هو إدريس سته عشر صحيفه كلّها حكم و علم الملكوت الأعلى. و أنزل على إبراهيم ثمانيه صحف كلّها حكم و علم الملكوت الأعلى. و أنزل على إبراهيم ثمانيه صحف كلّها حكم مفصله فيها فرائض و نذر. و أنزل على موسى التوراه فيها تخويف و موعظه.

و أنزل على عيسى الإنجيل ليبيّن لبنى إسرائيل ما اختلفوا فيه من التوراه. و أنزل على داود كتابا كلّه دعاء و موعظه لنفسه حتى يخلصه به من خطيئته لا حكم لنا فيه و إيقاظ لداود و لقاريه من بعد. و أنزل على محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم القرآن و جمع فيه سائر الكتب فقال تِبْياناً لِكُلِّ شَىْ ءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَهً أُحْكِمَتْ آياتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ.

فقال له الرشيد: فصّل لى كتاب اللّه المنزل على ابن عمى رسول اللّه صلّى

اللّه عليه و سلّم، الذى دعانا إلى قبوله و أمرنا بالعمل بمحكمه و الايمان بمتشابهه.

فقال: عن أيه آيه تسألنى، عن محكمه أو متشابهه، أم عن تقديمه أو تأخيره، أم عن ناسخه أم عن منسوخه، أم عمّا ثبت حكمه و نسخت تلاوته، أم عمّا ثبت تلاوته و ارتفع حكمه، أم عمّا ضربه اللّه مثلا أم عمّا ضربه اللّه اعتبارا، أم عمّا أمضى ما فيه فعال الأمم الماضيه، أم عمّا قصدنا اللّه من فعلهم تحذيرا؟ قال:

فما زال حتى عدله الشافعى ثلاثا و سبعين حكما فى القرآن.

فقال له الرشيد: ويحك يا شافعى، أ فكل هذا يحيط به علمك؟

فقال يا أمير المؤمنين: المحنه على العالم كالنار على الفضه، تخرج جودتها من رداءتها، فها أنا ذا فامتحن.

فقال له الرشيد: ما أحسن أن أعيد ما قلت، فسأسألك بعد هذا المجلس إن شاء اللّه تعالى.

قال له: كيف بصرك بسنّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم؟

فقال له الشافعى: إنى لأعرف منها يا أمير المؤمنين ما خرج على وجه الإيجاب لا يجوز تركه، كما لا يجوز ترك ما أوجبه اللّه فى القرآن، و ما خرج على وجه التأديب، و ما خرج على وجه الخاص لا يشرك فيه العام، و ما خرج على وجه العموم يدخل فيه الخصوص، و ما خرج جوابا عن سؤال سائل ليس لغيره استعماله، و ما خرج منه ابتداء لازدحام العلوم فى صدره، و ما جعله فى خاصه نفسه و افتدى به الخاصه و العامه، و ما خصّ به نفسه دون الناس كلهم مع ما لا ينبغى ذكره، لأنه أسقطه صلّى اللّه عليه و سلّم ذكرا.

فقال: أجدت الترتيب يا شافعى لسنه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم، فأحسنت موضعها بوصفها، فلما حاجتنا إلى التكرار عليك، و نحن نعلم و من حضر أنك نصابها.

فقال له الشافعى: فلك من فضل اللّه علينا و على الناس، و إنما شرّفنا برسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم و بك.

فقال: كيف بصرك بالعربيه؟ قال: مبداتنا و طباعنا بها تقدمت، و ألسنتنا بها جرت، فصارت كالحياه لا تتم إلّا بالسلامه، و كذلك العربيه لا تسلم إلّا لأهلها، و لقد ولدت و ما أعرف اللحن، فكنت كمن سلم من الداء ما سلم له الدواء و عاش متكاملا، و بذلك شهد لى القرآن فقال وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسانِ قَوْمِهِ يعنى قريشا، و أنت و أنا منهم يا أمير المؤمنين، فالعنصر رصيف و الجرثومه منيعه شامخه، أنت أصل و نحن فرع، و هو صلّى اللّه عليه مفسّر و مبيّن، به اجتمعت أحبائنا، فنحن بنو الإسلام بذلك ندعى و ننسب.

فقال الرشيد: صدقت و بارك اللّه فيك ...».

و قال الرازى: «الفصل الثالث فى مناظره جرت بينه و بين محمّد بن الحسن فى هذه الواقعه، ذكروا: أن الشافعى رضى اللّه عنه لما حضر مع العلويين من اليمن و حضر باب الرشيد اتفق أن كان ذلك فى وهن من الليل، فكانوا يدخلون عشره عشره منهم على الرشيد، فجعل يقيم واحدا واحدا منهم و يتكلّم من داخل الستر، و يأمر بضرب عنقه.

قال الشافعى رحمه اللّه تعالى: فلمّا انتهى الأمر إلىّ قلت: يا أمير المؤمنين عبدك و خادمك محمّد بن إدريس. قال: يا غلام، اضرب عنقه. قلت يا أمير المؤمنين كأنك اتهمتنى بالانحراف عنك و الميل إلى العلويه، و سأضرب مثلا فى هذا المعنى، ما تقول يا أمير المؤمنين فى رجل له ابنا عم أحدهما خلطه بنفسه و أشركه فى نسبه و زعم أن ماله حرام عليه إلّا باذنه، و أن ابنته حرام عليه إلّا بتزويجه.

و الآخر يزعم أنه دونه كالعبد له، فهذا الرجل إلى أيّهما يميل؟ فهذا مثلك و مثل هؤلاء العلويين. فاستعاد الرشيد هذا القول ثلاث مرات، و كنت أعبّر عن هذا المعنى بألفاظ مختلفه».

هذا، و من المعلوم أن (هارون الرشيد) إمام باطل، و أن جرائمه قد سوّدت وجه التاريخ، و موبقاته أشهر من أن تذكر، و أكثر من أن تحصر. و لا شك فى أن من رضى بهكذا إمام فهو كافر، صرّح به جماعه منهم: أبو شكور محمّد بن عبد السعيد السلمى الحنفى فى (التمهيد فى بيان التوحيد).

۱۲- أمارات الوضع على هذا الحديث لائحه

إن أمارات الوضع و الاختلاق ظاهره على هذا الحديث:

فمنها: إن تقدّم الثلاثه فى الخلق على آدم عليه السّلام يستلزم تفضيلهم عليه و على سائر الأنبياء (عدا نبيّنا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و هذا باطل بالإجماع.

و منها: إن هؤلاء قد ثبت كفرهم و عبادتهم للأصنام قبل بعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، كما ثبت- بالضروره- محاربتهم له و قيامهم عليه، و لو أنهم نفوا هذا عن الأول منهم فزعموا إسلامه، فإنه بالنسبه إلى الآخرين من الضروريات التى لا كلام لأحد فيها، فمن كان هذا حاله كيف يصح أن يكون مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على يمين العرش، و مخلوقا مما خلق صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منه؟

و منها: إن من المسلّم به الثابت عند الكلّ كفر آباء الثلاثه، و لو ثبت إسلام أبى قحافه فى الظاهر فلا ريب فى كفر والدى الثانى و الثالث و موتهما على ذلك.

فكيف تكون هذه الأصلاب طاهره كما يدّعى واضع الحديث؟ و كيف يصح صدور مثل هذا الكذب من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؟!!.

فالعجب من هؤلاء كيف يعتمدون على مثل هذا، و هم يردّون الأحاديث الصحيحه الوارده فى فضل على عليه السّلام، أمثال حديث (الطير) و (الولايه) و (مدينه العلم) ...؟!

إلا أنه لا مجال للتعجب من (الدهلوى)، لأنه قد اعترف بضعفه «فى الجمله»، و لأن تعصبه يبعثه على أن يحاول ردّ استدلالات الشيعه مهما أوتى من حول و قوه و إنما نتعجب من الشافعى كيف روى هذه الخرافه!!

۱۳- حديث موضوع آخر فى فضل الشيخين

لقد روى بعضهم حديثا فى باب فضائل عمر عن أبى هريره يفيد: أن اللّه

خلق النبی صلّی اللّه علیه و سلّم من نور، و خلق أبا بکر من نوره، و خلق عمر من نور أبی بکر. و هذا الحدیث موضوع عند محققی أهل السنه.

و إلیک نصه و ما قیل فیه:

قال السیوطی: «أبو نعیم فی أمالیه حدّثنا محمّد بن محمّد بن عمرو بن زید إملاء، حدّثنا أحمد بن یوسف، حدّثنا أبو شعیب صالح بن زیاد، حدّثنا أحمد بن یوسف المنبجی، حدّثنا أبو شعیب السوسی عن الهیثم بن جمیل عن المقبری عن أبی معشر عن أبی هریره مرفوعا: خلقنی اللّه من نوره، و خلق أبا بکر من نوری، و خلق عمر من نور أبی بکر، فخلق أمتی من نور عمر، و عمر سراج أهل الجنه.

قال أبو نعیم: هذا باطل، أبو معشر و أبو شعیب متروکون.

و قال فی المیزان: هذا خبر کذب، ما حدّث به واحد من الثلاثه، و إنما الآفه عندی فیه المنبجی لا یعرف» (۱).

و فی (تنزیه الشریعه) ما نصه: «خلقنی اللّه من نوره، و خلق أبا بکر من نوری، و خلق عمر من نور أبی بکر، و خلق أمتی من نور عمر و عمر سراج أهل الجنه.

نع فی أمالیه عن أبی هریره و قال: هذا باطل.

و قال الذهبی: هذا کذب» (۲).

فإذا کان هذا الحدیث موضوعا باعتراف أبی نعیم و الذهبی و السیوطی و ابن عرّاق، فإن خبر خلق الثلاثه قبل آدم علیه السّلام و کونهم مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی یمین العرش کذب بالأولویه.

و لا أدری لما ذا لم یحتج (الدهلوی) و غیره بهذا الحدیث، و لم یعارض به حدیث النور؟ لا یبعد عدم اطلاعه به، و إلّا لذکره علی عادته فی التمسک بالأحادیث الموضوعه، أ لا تری صاحب (فصل الخطاب) قائلا:

۱- [۱] ذیل الموضوعات- مخطوط.

۲- [۲] تنزیه الشریعه عن الأحادیث الموضوعه ۱/ ۳۳۷.

«فی فردوس الأخبار: ابن عباس رضی اللّه عنهما عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم قال: إن اللّه عز و جل خلقنی من نوره، و خلق أبا بکر من نوری، و خلق عمر من نور أبی بکر، و خلق المؤمنین کلّهم من عمر رضی اللّه عنهم».

***

ص: ۱۹۲

دحض تأیید حدیث الشافعی بحدیث آخر

اشاره

ص: ۱۹۳

(قوله):

«و يؤيده

الحديث المشهور: إنّ الأرواح جنود مجنّده ما تعارف منها ائتلف و ما تناكر منها اختلف».

(أقول):

١- لم يدّع الكابلى هذا التأييد

لقد اكتفى (الكابلى) بذكر الحديث المزعوم و قال: «و ليس فى إسناده من يتّهم بالكذب» و أضاف قائلا «و لأن مثل هذه الأخبار لو ثبت لا يحتج به فى مثل هذه الأمور، و ذلك ظاهر».

و أما مخاطبنا (الدهلوى) فقد أضاف تأييده بهذا الحديث، لكن من الواضح أنّه لا وجه لذلك، إذ لا مناسبه بين هذا الحديث و ذاك لا منطوقا و لا مفهوما، و لا يدل عليه دليل بوجه من الوجوه أبدا ... و لعله لذا لم يتطرّق (الكابلى) إلى هذا.

۲- معنی الحدیث یوضّح بطلان الدّعوی

و إلیک نص کلمه الشیخ عبد الحق الدهلوی فی معنی الحدیث، فإنه قال:

«قوله: الأرواح جنود مجنده فما تعارف منها ائتلف و ما تناکر اختلف. الجنود:

جمع جند، و مجنّده: مجتمعه علی نحو قناطیر مقنطره، و فیه دلیل علی أن الأرواح لیست بأعراض، و علی أنها کانت موجوده قبل الأجساد، و لا یلزم من ذلک قدمها، لکن یبطل القول بخلقها بعد تمام البدن و تسویته، إلّا أن یراد بخلقها قبل البدن تقدیرها کذلک، و هو مخالف لظاهر الحدیث جدّا، بل قد جاء فی الحدیث: خلقت الأرواح قبل الأجساد بألفی عام، و علی أنها خلقت فی أول خلقتها علی قسمین من ائتلاف و اختلاف باعتبار موافقه فی الصفات و مخالفه فیها، و إن الأجساد التی فیها الأرواح تلتقی فی الدنیا فتأتلف و تختلف علی حسب ما خلقت علیه، فالخیّر یحب الأخیار، و الشرّیر یحب الأشرار، و إن عرض عارض یقتضی خلاف ذلک فالمآل إلیه، فما تعارف منها قبل التعلق بالأجساد ائتلف بعده، کمن فقد ألیفه ثم اتصل به، و ما تناکر قبله اختلف بعده، و هذا التعارف و التناکر إلهامات من اللّه من غیر إشعار منهم بالسابقه» (۱).

و علی هذا فأین وجه التأیید؟ و لما ذا لم یبیّنه (الدهلوی) و لو إجمالا؟

و الظاهر: إنه یقصد من هذا أن الائتلاف فی عالم الأجساد یدل علی التعارف فی عالم الأرواح، و التعارف یستلزم کونها فی مکان واحد، و بما أن الخلفاء کانوا مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی هذا العالم فإن أرواحهم کانت مع روحه هناک، و هذا معناه أن تکون أرواحهم کروحه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مخلوقه قبل خلق آدم علیه السّلام.

و لکنّ بطلان هذا واضح جدا، فإنه یستلزم أن یکون خلق جمیع الصحابه

۱- [۱] اللمعات فی شرح المشکاه- باب الحب فی اللّه.

و حتى عمرو بن العاص، و معاويه بن أبى سفيان، و المغيره بن شعبه، و أمثالهم من المجرمين الذين يزعم (الدهلوى) و أسلافه ائتلافهم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، بل خلق سائر المسلمين و المؤمنين به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مقدّما على خلق آدم و سائر الأنبياء عليهم الصلاه و السّلام، و أن تكون أرواح هؤلاء إلى جنب روحه على يمين العرش ... و هذا باطل اجماعا.

۳- كان عمر شديدا على رسول اللّه قبل إسلامه

و كيف يجوز أن تكون روح عمر بن الخطاب مؤتلفه مع روح النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و هو لا يزال يحاول و يقصد اغتياله و يعاديه حتى ساعه تظاهره بالإسلام؟

لقد جاء فى (إزاله الخفا) ما نصه:

«عن أنس قال: خرج عمر متقلّدا السيف، فلقيه رجل من بنى زهره فقال له: أين تعمد يا عمر؟ قال: أريد أن أقتل محمّدا، قال: و كيف تأمن من بنى هاشم و بنى زهره؟ فقال له عمر: ما أراك إلّا قد صبوت و تركت دينك؟ قال: أفلا أدلّك على العجب؟! إن أختك و ختنك قد صبوا و تركا دينك، فمشى عمر ذامرا حتى أتاهما و عندهما حباب، فلما سمع حباب بحسّ عمر توارى فى البيت فدخل عليهما، فقال: ما هذه الهيمنه التى سمعتها عنكم؟ و كانوا يقرؤن طه، فقالوا: ما عدا حديثا تحدثنا به، قال: فلعلكما قد صبوتما؟ فقال له ختنه: يا عمر إن كان الحق فى غير دينك، فوثب عمر على ختنه فوطئه وطئا شديدا، فجاءت أخته لتدفعه عن زوجها، فنفحها بيده فدمى وجهها».

و فيه أيضا:

«عن الزهرى: كان عمر بن الخطاب شديدا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فانطلق حتى دنا من رسول اللّه ...».

و روى محمّد بن حبيب بإسناده عن زيد بن الخطاب قال:

«كان من حديث الحرب التى كانت بين عدى بن كعب فى الإسلام: إن

أبا الجهم بن حذيفه بن غانم كان من رجال قريش فى الجاهليه، و كان يوازن عمر ابن الخطاب قبل إسلامه على غيله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم و معاداته، فأكرم اللّه عمر بما أكرمه من الإسلام ...» (۱).

و فى (سيره ابن هشام) ما ملخصه:

«قال ابن إسحاق: و كان إسلام عمر فيما بلغنى: أن أخته فاطمه بنت الخطاب- و كانت عند سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل- و كانت قد أسلمت و أسلم زوجها سعيد بن زيد، و هما مستخفيان بإسلامهما عن عمر، و كان نعيم بن عبد اللّه التحام رجل من قومه من بنى عدى بن كعب قد أسلم، و كان أيضا يستخفى بإسلامه فرقا من قومه، و كان حباب بن الأرت يختلف إلى فاطمه بنت الخطاب يقرئها القرآن.

فخرج عمر يوما متوشحا بسيفه يريد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم و رهطا من أصحابه قد ذكروا له أنهم قد اجتمعوا فى بيت عند الصفا، و هم قريب من أربعين، ما بين رجاء و نساء، و مع رسول اللّه عمه حمزه بن عبد المطلب و أبو بكر ابن أبى قحافه الصديق و على بن أبى طالب فى رجال فى المسلمين، ممن كان أقام مع رسول اللّه بمكه و لم يخرج فيمن خرج الى أرض الحبشه، فلقيه نعيم بن عبد اللّه فقال له: أين تريد يا عمر؟ قال: أريد محمّدا هذا الصابى الذى فرّق أمر قريش و سفّه أحلامها و عاب دينها و سبّ آلهتها فأقتله، فقال له نعيم: و اللّه لقد غرّتك نفسك من نفسك يا عمر! أ ترى بنى عبد مناف تاركيك تمشى على الأرض و قد قتلت محمّدا؟ فلا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم؟ قال: فأىّ أهل بيتى؟ قال:

ختنك و ابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو و أختك فاطمه بنت الخطاب، فقد و اللّه أسلما و تابعا محمّدا على دينه، فعليك بهما» (۲).

و على أى حال، فإنّ هذا الحديث لا يؤيد ذاك الحديث الموضوع مطلقا.

۱- [۱] المنمق: ۳۶۲.

۲- [۲] سيره ابن هشام ۱/ ۳۴۳.

دلاله حدیث النور

اشاره

ص: ۱۹۹

(قوله):

«و بعد اللتيا و التى، فلا دلاله لهذا الحديث على ما يدّعونه».

(أقول):

لقد اكتفى (الكابلى) فى ردّ حديث النور بمجرّد معارضته بالحديث الموضوع المذكور آنفا و زعمه «أن مثل هذه الأخبار لو ثبت لا يحتج به فى مثل هذه الأمور»، فلم يمنع دلالته على مطلوب الشيعه بصراحه. لكنّ (الدهلوى) منع الدلاله أيضا جريا على عادته فى إنكار الحقائق و مخالفه الواقع.

و نحن هنا نذكر بعض الوجوه القائمه على دلاله هذا الحديث، ليزداد المنصف بصيره، و المؤمن إيمانا، و لعل المكابر يرجع بملاحظتها إلى رشده و يتبع سبيل المؤمنين، و اللّه الموفق و المعين، فنقول:

۱- التصریح بخلافه علی فی الحدیث:

لقد جاء التصریح بخلافه علی علیه السّلام فی جمله من ألفاظ الحدیث، فی روایه جماعه من علماء أهل السنه، و قد تقدّم ذلک فی القسم الأول من الکتاب، و لذا نکتفی بالاشاره إلیها ... فمن ذلک التصریح بالخلافه بلفظ:

«ففیّ النبوه و فی علی الخلافه»

أو نحوه.

و جاء ذلک فی روایه:

۱- أبی الحسن ابن المغازلی الواسطی فی (مناقب أمیر المؤمنین علیه السّلام).

۲- شیرویه الدیلمی فی (فردوس الأخبار).

۳- السید علی الهمدانی فی (الموده فی القربی) و (روضه الفردوس).

۴- السید محمّد گ یسو دراز فی (کتاب الأسمار).

۵- أحمد بن إبراهیم فی (جواهر النفائس).

۶- الواعظ الهروی فی (ریاض الفضائل).

و بلفظ:

«کان اسمی فی الرساله و النبوه و کان اسمه فی الخلافه و الشجاعه».

و جاء ذلک فی روایه:

الحموینی فی (فرائد السمطین).

۲- التصریح بوصایه علی فی الحدیث:

و جاء التصریح بوصایته علیه السّلام: بلفظ:

«فأخرجنی نبیّا و أخرج علیا وصیّا»

.

و من رواته:

الحافظ ابن المغازلی فی (مناقب أمیر المؤمنین).

و بلفظ:

«و کان لی النبوه و لعلی الوصیه».

و من رواته:

أحمد بن محمّد بن أحمد الحافی الحسینی الشافعی فی (التبر المذاب).

۳- تعلّم الملائکه و غیرها التسبیح من ذلک النور:

لقد دلّت جمله من ألفاظ حدیث النور علی أن ذلک النور کان یسبّح اللّه و یقدّسه مطیعا له،

ففی حدیث ابن عبد البر فی (بهجه المجالس): «خلقت أنا و علی من نور واحد یسبّح اللّه تعالی یمنه العرش».

و فی حدیث ابن المغازلی فی (المناقب) عن سلمان: «کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه عز و جل یسبّح اللّه ذلک النور».

و فی آخر له عن أبی ذر: «کنت أنا و علی نورا عن یمین العرش یسبّح اللّه ذلک النور و یقدّسه».

و فی حدیث الدیلمی فی (الفردوس): «کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه مطیعا یسبّح اللّه و یقدّسه».

و فی حدیث ابن أسبوع فی کتاب (الشفاء): «خلقت أنا و علی من نور واحد یسبّح اللّه علی متن العرش».

و فی حدیث الحموینی عن أبی هریره: «لما خلق اللّه تعالی أبا البشر و نفخ فیه من روحه التفت آدم یمنه العرش، فإذا نور خمسه أشباح سجّدا و رکّعا».

و علی هذا، فإن کلّ تقدیس و تسبیح کان من آدم علیه السّلام و غیره من الأنبیاء و سائر البشر، فإنه کان اقتداء بهما، و عملا بسنّتهما، و قد دل

قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: «من سنّ سنّه حسنه فله أجرها و أجر من عمل بها إلی یوم

القیامه»

علی أنّ کلّ ما حصل لهم من الأجر کان مثله ثابتا للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و علی علیه السّلام، لأنهما اللّذان سنّا هذه السنّه الحسنه، و تلک فضیله بالغه و مرتبه رفیعه لا ینالها أحد من العالمین.

قال السبکی فی الباب التاسع من (شفاء الأسقام)- بعد أن ذکر أحادیث داله علی حیاه الأنبیاء- «و الکتاب العزیز یدل علی ذلک أیضا، قال اللّه تعالی وَ لا تَحْسَبَنَّ الَّذِینَ قُتِلُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ أَمْواتاً بَلْ أَحْیاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُونَ و إذا ثبت ذلک فی الشهید یثبت فی حق النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بوجوه:

أحدها: إن هذه رتبه شریفه، أعطیت للشهید کرامه له، و لا رتبه أعلی من رتبه الأنبیاء، و لا شک أن حال الأنبیاء أعلی و أکمل من حال جمیع الشهداء، فیستحیل أن یحصل کمال للشهداء و لا یحصل للأنبیاء، لا سیما هذا الکمال الذی یوجب زیاده القرب و الزلفی و النعم و الأنس بالعلی الأعلی.

و الثانی: إن هذه الرتبه حصلت للشهداء أجرا علی جهادهم و بذلهم أنفسهم للّه تعالی، و النبی صلّی اللّه علیه و سلّم هو الذی سنّ لنا ذلک و دعانا إلیه و هدانا له بإذن اللّه تعالی و توفیقه، و

قد قال صلّی اللّه علیه و سلّم: من سنّ حسنه فله أجرها و أجر من عمل بها إلی یوم القیامه

. و

قال صلّی اللّه علیه و سلّم: من دعا إلی هدی کان له من الأجر مثل أجور من یتبعه لا ینقص ذلک من أجورهم شیئا، و من دعا إلی ضلاله کان علیه من الإثم مثل آثام من یتبعه لا ینقص ذلک من آثامهم شیئا

. و الأحادیث الصحیحه فی ذلک کثیره مشهوره.

فکلّ أجر حصل للشهید حصل للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم مثله، و الحیاه أجر فیحصل للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم مثلها زیاده علی ماله صلّی اللّه علیه و سلّم من الأجر الخاص من نفسه علی هدایته للمهتدی، و علی ماله من الأجور علی حسناته الخاصه من الأعمال و المعارف و الأحوال التی لا تصل جمیع الأمه إلی عرف نشرها، و لا یبلغون معاشر عشرها.

و هکذا نقول: إن جمیع حسناتنا و أعمالنا الصالحه و عبادات کلّ مسلم مسطّر

فی صحائف نبینا صلّی اللّه علیه و سلّم زیاده علی ما له من الأجر، و یحصل له صلّی اللّه علیه و سلّم من الأجور أضعاف مضاعفه لا یحصرها إلا اللّه تعالی و یقصر العقل عن إدراکها، فإن کلّ شهید و عامل إلی یوم القیامه یحصل له أجر و یتجدّد لشیخه فی الهدایه مثل ذلک الأجر، و لشیخ شیخه مثلاه، و للشیخ الثالث أربعه و للرابع ثمانیه، و هکذا یضعّف فی کلّ مرتبه الأجور الحاصله إلی أن تنتهی إلی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، فإذا فرضت المراتب عشره بعد النبی صلّی اللّه علیه و سلّم کان للنبی من الأجر ألف و أربعه و عشرون، فإذا اهتدی بالعاشر حادی عشر صار أجر النبی صلّی اللّه علیه و سلّم ألفین و ثمانیه و أربعین، و هکذا کلما ازداد واحد یتضاعف ما قبله أبدا إلی یوم القیمه، و هذا أمر لا یحصره إلّا اللّه تعالی و یقصر العقل عن کنه حقیقته، فکیف إذا أخذ مع کثره الصحابه و کثره التابعین و کثره المسلمین فی کل عصر، فکلّ واحد من الصحابه یحصل له بعدد الأجور التی یترتب علی فعله إلی یوم القیامه، و کلّ ما یحصل لجمیع الصحابه حاصل بجملته للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و بهذا یظهر رجحان السلف علی الخلف، فإنه کلما ازداد الخلف ازداد أجر السلف و یتضاعف بالطریق الذی نبهنا علیه.

و من تأمل هذا المعنی و رزق التوفیق، انبعثت همته إلی التعلیم و رغب فی النشر لیتضاعف أجره فی حیاته و بعد موته علی الدوام، و یکفّ عن إحداث البدع و المظالم من المکوس و غیرها، فإنها یضاعف علیه وزرها بالطریق التی ذکرناها ما دام یعمل بها، فیتأمل المسلم هذا المعنی و سعاده الهادی إلی الخیر و شقاوه الداعی إلی الشر».

و علی هذا ... فلمّا کان علی علیه السّلام مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی ذلک النور، فإنه یحصل له من الأجر ما یحصل له، و تلک منقبه عظیمه یقصر العقل عن إدراک شأنها.

و لقد جاء فی بعض ألفاظ الحدیث التصریح بتعلّم الملائکه التسبیح للّه عز و جل من ذلک النور، و ممن

رواه سعید الدین محمّد بن مسعود الکازرونی حیث

روی: «عن ابن عباس عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أنه قال: کنت نورا بین یدی اللّه تعالی قبل أن یخلق اللّه آدم عز و جل بألفی عام، یسبّح ذلک النور فتسبح الملائکه بتسبیحه، فلما خلق اللّه تعالی آدم ألقی ذلک النور فی صلبه فقال صلّی اللّه علیه و سلّم: فأهبطنی اللّه تعالی إلی الأرض فی صلب آدم و جعلنی فی صلب نوح و قذفنی فی صلب إبراهیم، ثم لم یزل تعالی ینقلنی من الأصلاب الکریمه و الأرحام الطاهره حتی أخرجنی بین أبوی لم یلتقیا علی سفاح قط» (۱).

و رواه الدیار بکری باختلاف یسیر، قال: «عن ابن عباس عن النبی أنه قال: «کنت نورا بین یدی اللّه قبل أن یخلق اللّه عز و جل آدم بألفی عام، یسبّح اللّه ذلک النور و تسبّح الملائکه بتسبیحه، فلما خلق اللّه آدم ألقی ذلک النور فی صلبه، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: فأهبطنی اللّه إلی الأرض فی صلب آدم، و جعلنی فی صلب نوح فی السفینه، و قذف بی فی النار فی صلب إبراهیم، ثم لم یزل ینقلنی من الأصلاب الکریمه و الأرحام الطاهره، حتی أخرجنی من أبوی، لم یلتقیا علی سفاح قط» (۲).

و مع هذه الفضیله الحاصله لعلی کیف یقدم علیه من لم تحصل له، بل له سابقه کفر قبل إسلامه؟!

۴- لو لا الخمسه لما خلق آدم:

لقد جاء فی حدیث [الأشباح الذی رواه الحموینی قوله تعالی لآدم:

«هؤلاء خمسه من ولدک، لولاهم ما خلقتک، هؤلاء خمسه شققت لهم خمسه أسماء من أسمائی، لولاهم ما خلقت الجنه و لا النار، و لا العرش و لا الکرسی، و لا السماء و لا الأرض، و لا الإنس و لا الجن، فأنا المحمود و هذا محمّد، و أنا العالی

۱- [۱] المنتقی من سیره المصطفی- مخطوط.

۲- [۲] تاریخ الخمیس ۱/ ۲۱.

و هـذا علی، و أنا الفاطر و هـذه فاطمه، و أنا ذو الإحسان و هـذا الحسن، و أنا المحسن و هـذا الحسـین آلیت بعزّتی أنه لا یأتینی أحـد بمثقال حبه من خردل من بغض أحدهم إلّا أدخلته نارى و لا أبالی. یا آدم هؤلاء صـفوتی بهم أنجیهم و بهم أهلکهم، فإذا کان لک إلیّ حاجه فبهؤلاء توسّل» (۱).

و قد روی ابن المغازلی توسّل آدم بالخمسه عن سـعید بن جبیر، و السـیوطی عن ابن النجار، و البدخشانی عن ابن النجار و الدار قطنی، کلاهما عن ابن عباس فی قوله تعالی: فَتَلَقَّی آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِماتٍ فَتابَ عَلَیْهِ (۲)، و کذا الصفوری (۳) عن جعفر بن محمّد الصادق علیه السّلام، و أرسله النطنزی إرسال المسلم (۴).

و إذا کان لعلی علیه السّلام هذا الشأن کیف یقدّم علیه احد؟!.

۵- علی أفضل من آدم:

إن حـدیث النور یفیـد تقدم نور النبی و علی علیهما الصـلاه و السّـلام علی خلق آدم بزمن طویل، ففی بعض ألفاظه بأربعه عشـر ألف عام، و رواه جماعه منهم:

عبد اللّه بن أحمد و ابن مردویه و ابن المغازلی و الدیلمی و العاصمی

۱- [۱] فرائد السمطین- و قد تقدم.

۲- [۲] أنظر الدر المنثور ۱/ ۶۰ و مفتاح النجا- مخطوط.

۳- [۳] نزهه المجالس ۲/ ۲۳۰.

۴- [۴] الخصائص العلویه- مخطوط، و قد تقدم نص الحدیث عن ابن عباس.

و النطنزی و الدیلمی و الخوارزمی و ابن عساکر و المحب الطبری ...

و فی بعضها: أربعون ألف عام، کما فی روایه الکنجی عن ابن عساکر و الخطیب.

فعلی- اذن- أفضل من آدم و غیره من الأنبیاء عدا النبی محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، فهو الامام بعد النبی.

و لنعم ما قال ابن بطریق هنا: «فهذه الأخبار الوارده عن ابن حنبل و الثعلبی و ابن المغازلی و الدیلمی تصرح بلفظ الخلافه بلا ارتیاب، فلینظر فی ذلک ففیه کفایه و مقنع لمن تأمله بعین الإنصاف، فما بعد بیان الخلافه بیان لملتمس و لا منار لمقتبس و لا دلیل یستفاد و لا علم یستزاد.

ثم کونه معه علیه السّلام نورا بین یدی اللّه تعالی قبل أن یخلق اللّه تعالی آدم بأربعه عشر ألف عام یسبحان اللّه تعالی، ما لا یقدر أحد أن یدعی فیه مماثله أو مداخله» (۱).

و لو لا دلاله هذا الحدیث علی أفضلیه علی علیه السّلام من الأنبیاء فضلا عن غیرهم- لما رماه (ابن الجوزی) و (ابن روزبهان) و (الکابلی) بالوضع ...

و لما ذا خلق اللّه تعالی نوره قبل غیره؟ أ لیس لأنه أفضل الخلائق کلهم أجمعین؟!.

و إذا دلّ تقدّم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی الخلق علی أفضلیه، دل علی أن علیا کذلک أیضا، لوحده النور الذی خلقا منه.

۱- [۱] العمده ۴۵.

و ذلک کله یقتضی أن تکون جمیع الکلمات المتحققه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم متحققه لمولانا أمیر المؤمنین علیه السّلام أیضا، و لکی ندلل علی هذا أکثر من ذی قبل ننقل کلمات بعض کبار علمائهم ضمن الوجوه الآتیه.

۶- تباهی العصور بالنبی و علی

اشاره

قال الامام الشیخ أبو عبد اللّه محمّد بن سعید البوصیری فی مدح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی [القصیده الهمزیه]:

«أنت مصباح کلّ فضل فما یصدر إلّا عن ضوئک الأضواء»

و قال الحافظ ابن حجر المکی فی شرحه:

«[أنت أیها العلم و المفرد الذی لا تساوی، بل و لا تدانی [مصباح أی سراج فهو مقتبس من قوله تعالی وَ سِراجاً مُنِیراً [کل اسم موضوع لاستغراق أفراد المنکر المضاف الیه کما هنا و المعرّف المجموع، نحو: وَ کُلُّهُمْ آتِیهِ یَوْمَ الْقِیامَهِ فَرْداً و أجزاء المفرد المعرف نحو یَطْبَعُ اللَّهُ عَلی کُلِّ قَلْبِ مُتَکَبِّرٍ جَبَّارٍ بإضافه القلب إلی متکبر، أی علی کل أجزائه، و قراءه التنوین لعموم أفراد القلوب، ثم إن لم یکن نعتا لنکره و لا توکیدا لمعرفه بأن تلاها العامل کما هنا جازت الإضافه کما هنا و قطعها نحو: وَ کُلًّا ضَرَبْنا لَهُ الْأَمْثالَ.

و اعلم أنها حیث أضیفت لمنکر وجب فی ضمیرها مراعاه معناها، نحو وَ کُلُّ شَیْ ءٍ فَعَلُوهُ فِی الزُّبُرِ و عَلی کُلِّ ضامِرٍ یَأْتِینَ أو لمعرف جاز مراعاه لفظها فی الافراد و التذکیر، و مراعاه لمعناها، و کذا إذا قطعت نحو کُلٌّ یَعْمَلُ عَلی شاکِلَتِهِ وَ کُلٌّ أَتَوْهُ داخِرِینَ و أنها حیث وقعت فی حیّز النفی بأن سبقتها أداته أو فعل منفی نحو ما جاء کل القوم و کل الدراهم لم أجد، لم یتوجه النفی إلّا لسلب شمولها، فنفهم إثبات الفعل لبعض الأفراد ما لم یدل الدلیل علی خلافه،

نحو وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ مفهومه إثبات المحبه لأحد الوصفين لكن لا نظر إليه، للإجماع على تحريم الاحتيال و الفخر مطلقا، و حيث وقع النفى فى حيّزها

كقوله صلّى اللّه عليه و سلّم فى خبر ذى اليدين: كلّ ذلك لم يكن

، توجه النفى إلى كل فرد فرد.

كذا ذكره البيانيون و انما سقت هذا جميعه هنا لأنه لنفاسته و كثره الاحتياج إليه مما ينبغى أن يستفاد و يحفظ [فضل و كمال برز لغيرك فى الوجود، لأنك الخليفه الأكبر الممدّ لكلّ موجود، و شاهده ما صح

فى خبر: آدم فمن دونه تحت لوائى.

و خبر: لو كان موسى حيا ما وسعه إلّا اتباعى

.و

خبر: إن ابراهيم قال إنما كنت خليلا من وراء وراء.

و آثر التشبيه بالسّراج على القمرين لأنه يقتبس منه الأنوار بسهوله و تخلفه فروعه فتبقى بعده، و وجه التشبيه أن نوره صلّى اللّه عليه و سلّم يظهر الأشياء المعنويه كنور البصائر، و نور السراج يظهر المحسوسه كنور البصر، و لا ريب أن المحسوس أظهر من المعقول من حيث هو معقول، فلذا شبّه نوره صلّى اللّه عليه و سلّم لكونه معقولا بنور السراج لكونه محسوسا، فلا ينافى ذلك أن السراج دونه صلّى اللّه عليه و سلّم بل لا نسبه، و يمكن أن يكون من التشبيه المقلوب كما فى قوله تعالى أَ فَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لا يَخْلُقُ.

و إذا تقرر أن كمالات غيره المشبهه بالأضواء مستمده من كماله الذى هو الضوء الأعلى [ف] بسبب ذلك [ما يصدر] أى يبرز فى الوجود ضوء ينشأ عن ضوء أحد مطلقا [إلّا] ضوئك، فأنت المخصوص بأنك الذى يبرز [عن ضوئك الذى أكرمك اللّه [الأضواء] كلها من الآيات و المعجزات و سائر المزايا و الكرامات، و ان تأخر وجودك عن جميع الأنبياء عليهم السّلام، لأن نور نبوتك متقدم عليهم بل و على جميع المخلوقات.

و شاهده:

حديث عبد الرزاق بسنده عن جابر رضى اللّه عنه يا رسول اللّه، أخبرنى عن أول شى ء خلق اللّه قبل الأشياء. قال: يا جابر، إن اللّه تعالى خلق

قبل الأشياء نور نبيك من نوره، فجعل ذلك النور يدور بالقدره حيث شاء اللّه تعالى و لم يكن فى ذلك الوقت لوح، و لا قلم و لا جنه و لا نار و لا ملك و لا سماء و لا أرض و لا شمس و لا قمر و لا جنى و لا إنسى، فلما أراد اللّه تعالى أن يخلق الخلق قسّم ذلك النور أربعه أجزاء، فخلق من الجزء الأول القلم، و من الثانى اللوح، و من الثالث العرش، ثم قسّم الجزء الرابع أربعه أجزاء، فخلق من الأول السموات، و من الثانى الأرضين، و من الثالث الجنه و النار، ثم قسّم الرابع أربعه أجزاء فخلق من الأول نور أبصار المؤمنين، و من الثانى نور قلوبهم و هى المعرفه باللّه، و من الثالث نورا يشهد لهم و هو التوحيد لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه الحديث.

و صحّ

حديث: أول ما خلق اللّه القلم

. و جاء بأسانيد متعدده:

إن الماء لم يخلق قبله شى ء.

و لا ينافيان ما فى الأول فى نور نبينا عليه السّلام، لأن الأوليه فى غيره نسبيه و فيه حقيقيه، فلا تعارض. و

فى حديث عن ابن القطان: كنت نورا بين يدى ربى قبل خلق آدم بأربعه عشر ألف عام

. و

فى الخبر: لما خلق اللّه تعالى آدم جعل ذلك النور فى ظهره و كان يلمع فى جبينه فيغلب على سائر نوره. الحديث».

و بمثله قال الشيخ سليمان جمل فى (الفتوحات الأحمديه فى شرح الهمزيه).

قلت: و كذلك على عليه السّلام فى كلّ ما ذكر ... فتقدم الآخرين عليه قبيح غير جائز.

و قال البوصيرى:

«تتباهى بك العصور و تسمو بك علياء بعدها علياء»

قال ابن حجر بشرحه:

«[تتباهى أى تتفاخر [بك أى بوجودك العصور، أى الأزمنه الطويله من لدن آدم إلى يوم القيامه و ما بعده، فكلّ عصر يفتخر على العصر الذى قبله

لوجودك فيه بكمال أعلى مما قبله و لو فى ضمن آبائك، لكن أعظمها افتخارا عصر بروزك إلى هذا العالم، ثم عصر نشأتك، ثم عصر رضاعك، فشق بطنك، فتعبدك بحراء و غيره، ثم عصر نبوّتك، ثم عصر رسالتك، ثم عصر هجرتك، ثم عصر جهادك، ثم عصر سراياك و بعوثك، ثم عصر فتوحك، ثم عصر دخول الناس فى دين اللّه أفواجا، ثم عصر حجك، ثم عصر أتباعك على تفاوتهم إلى يوم القيامه، كما دل عليه

الحديث المشهور: لا تزال طائفه من أمتى إلخ.

فمزاياه تتزايد فى كلّ عصر من أعصار حياته صلّى اللّه عليه و سلّم على ما قبله، و بحسب ذلك يكون افتخار ذلك العصر على غيره، و كذلك عصور أتباعه يتفاوت مراتبهم و مزاياهم المستمده من مزاياه و أعمالهم المتضاعفه له تضاعفا يفوق الحصر، لأن كل عامل متضاعف له صلّى اللّه عليه و سلّم بحسب عمله، و كذلك كلّ واسطه بينه و بينه، لأنه الدال للكل، و من دلّ على خير فله مثل أجر فاعله، فكلّ فاعل بكل حال يتضاعف له بحسب تضاعف من بعده، و يتضاعف للنبى صلّى اللّه عليه و سلّم بحسب تضاعف الجميع، و هذا شى ء يقصر عن إدراك كنهه العقل، ثم عصر مقامه المحمود و شفاعته العظمى فى فصل القضاء، ثم بقيه شفاعاته، ثم عصر حوضه، ثم عصر وسيلته التى يعطاها فى الجنه، مما لا تدرك غايته و لا تحد نهايته.

فكلّ هذه العصور تفتخر به بحسب ما يقع فيها من كماله، لأن الأزمنه و الأمكنه تتشرّف بشرف من كان فيها، و ما يكون فيها من المزايا و الكمالات، و لذا قال بعضهم: إن ليله مولده صلّى اللّه عليه و سلّم أفضل من ليله القدر، و هو صحيح لو لا النص على خلافه، على أن ليله القدر من خصوصياته فتفضيلها إنما هو لأجله أيضا.

[و تسمو] أى تعلو و ترتفع من سموت و سميت كعلوت و عليت [بك أى بتلبسها بك مرتبه [علياء] تأنيث أعلى [بعدها] فى الزمان و العلو مرتبه أخرى [علياء] أى أعلى منها.

أی: لک فی کل عصر من العصور المذکوره مرتبه أعلی مما قبلها و أعلی منها ما بعدها و هکذا إلی ما لا نهایه له منها، و دلیل تفاوت مراتبه کما ذکر قوله تعالی وَ قُلْ رَبِّ زِدْنِی عِلْماً و لا شک أن علومه و معارفه متزایده متفاوته إلی ما لا نهایه له، و

قوله صلّی اللّه علیه و سلّم إنه لیغان علی قلبی فأستغفر اللّه.

قال العارف القطب أبو الحسن الشاذلی: هذا غین أنوار لا غین أغیار، أی لأنه صلّی اللّه علیه و سلّم کان دائم الترقی، فکان کلما توالت أنوار العلوم و المعارف علی قلبه ارتقی إلی مرتبه أعلی مما هو فیه، و رأی أن ما قبلها دونها، فیستغفر اللّه تواضعا و طلبا لتزاید کماله.

و فی قول الناظم: و تسمو إلی آخره، من المدح ما لا یخفی عظیم وقعه، لأنه جعل تلک المراتب هی التی تسمو و ترتفع بها و لم یجر علی ما هو المتبادر أنه الذی یسمو و یرتفع بها، لما هو الحق أنه تعالی خلقه فی عالم الأمر علی أکمل کمال یمکن أن یوجد لمخلوق، ثم أبرزه فی عالم الخلق متدرّجا فی تلک المراتب، فتتشرب به لا یتشرف هو بها لما علمت أنه کامل قبلها. فتأمل ذلک فإنه مهم دقیق غفل عنه الشارح».

و بمثله قال صاحب (الفتوحات الأحمدیه).

قلت: و لمّا کان علی علیه السّلام معه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی جمیع مراحله ... فإن الأعصار مفتخره بسیدنا أمیر المؤمنین أیضا، و کلّ ما ثبت للنبی ثبت له کذلک، و أین هذا الفضل لغیره من أصحاب رسول اللّه کفلان و فلان! ...

قال البوصیری:

«لک ذات العلوم من الغ یب و منها لآدم الأسماء»

و قال ابن حجر فی شرحه:

«[الأسماء] مبتدأ مؤخر جمع اسم، و هو هنا ما دل علی معنی فیشمل الفعل

و الحرف أيضا، و احتاج الناظم إلى هذا التفضيل مع العلم به مما قبله، لأن آدم ميّزه اللّه تعالى عن الملائكه بالعلوم التى علمها اللّه تعالى له، و كانت سببا لأمرهم بالسجود و الخضوع له بعد استعلائهم عليه بذمه و مدحهم بقولهم أَ تَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها إلى آخره، فربّما يتوهم أن هذه المرتبه الباهره لم تحصل لنبيّنا صلّى اللّه عليه و سلّم، إذ قد يوجد فى المفضول ما ليس ذلك فى الفاضل.

فردّ ذلك التوهّم ببيان آدم عليه السّلام لم يحصل له من العلوم إلّا مجرّد العلم بأسمائها، و أن الحاصل لنبينا صلّى اللّه عليه و سلّم بحقائقها و مسمياتها، و لا ريب أن العلم بهذا أعلى و أجلّ من العلم بمجرد أسمائها، لأنها إنما يؤتى بها لتبيين المسميات فهى المقصوده بالذات و تلك بالوسيله و شتان ما بينهما، و نظير ذلك أن المقصود من خلق آدم عليه السّلام إنما هو خلق نبينا صلّى اللّه عليه و سلّم من صلبه.

فهو المقصود بطريق الذات و آدم بطريق الوسيله، و من ثم قال بعض المحققين: إنما سجد الملائكه لأجل نور محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم فى جبينه».

قلت: إنّ عليا عليه السّلام كان مع محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى ذلك النور بمقتضى الأحاديث المذكوره، فالملائكه إذا سجدت للنور الذى كانا معا منه ... و هذا يستلزم أفضليّته من غيره، ما عدا النبى بلا ريب و شك.

البوصيرى و قصيدته الهمزيه

و من المناسب أن ننقل هنا كلمه ابن حجر و الشيخ سليمان بالنسبه إلى القصيده الهمزيه و ناظمها ... قال ابن حجر ما ملخصه:

«و أجمع ما حوته قصيده من مآثره صلّى اللّه عليه و سلّم و خصائصه و معجزاته، و أفصح ما أشارت إليه منظومه من بدائع كمالاته ما صاغه [صوغ التبر الأحمر، و نظمه نظم الدرر و الجوهر، الشيخ الامام العارف الكامل الهمام المتفنن

المحقق البليغ الأديب المدقق، إمام الشعراء و أشعر العلماء و أبلغ الفصحاء و أفصح الحكماء، الشيخ شرف الدين أبو عبد اللّه محمّد بن سعيد بن حماد بن محسن بن عبد اللّه بن صهناج بن هلال الصهناجى، كان أحد أبويه من بوصير الصعيد، و الآخر من دلاص، فركبت النسبه منهما فقيل: الدلاصيرى، ثم اشتهر بالبوصيرى.

أخذ عنه: الامام أبو حيان، و الامام اليعمرى، و أبو الفتح ابن سيد الناس، و محقق عصره العز بن جماعه و غيرهم. و كان من عجائب الدهر فى النظم و النثر، و لو لم يكن له إلّا قصيدته المشهوره بالبرده، التى تسبب نظمها عن وقوع فالج به أعيى الأطباء، ففكّر فى إعمال قصيده يتشفّع بها إليه صلّى اللّه عليه و سلّم، و به إلى ربه، فأنشأها فرآه ماسحا بيده الكريمه فعوفى لوقته، لكفاه ذلك شرفا و تقدما، كيف؟ و قد ازدادت شهرتها إلى أن صارت الناس يتدارسونها فى البيوت و المساجد كالقرآن من قصيدته الهمزيه المشهوره الغذبه الألفاظ الجزله المبانى، العجيبه الأوضاع البديعه المعانى، العديمه النظير، البديعه التحرير، إذ لم ينسج أحد على منوالها، و لا وصل إلى حسنها و كمالها، حتى الامام البرهان القيراطى المولود سنه ٧٢۶ و المتوفى سنه ٧٨٢، فإنه مع جلالته و تضلّعه فى العلوم النقليه و العقليه، و تقدّمه على أهل عصره فى العلوم العربيه و الأديبه، لا سيما علم البلاغه و نقد الشعر و اتقان الصنعه و تميز حلوه من مرّه، و نهايته من بدايته، أراد أن يحاكيها ففاته السبب و انقطعت به الحيل عن أن يبلغ من معارضتها أدنى أرب، و ذلك لطلاوه نظمها و حلاوه رسمها، و بلاغه جمعها، و براعه صنعها، و امتلاء الخافقين بأنوار جمالها و إدحاض دعاوى أهل الكتابين ببراهين جلالها، فهى دون نظائرها الآخذه بأزمه العقول، و الجامعه بين المعقول و المنقول و الحاويه لأكثر المعجزات، و الحاكيه للشمائل الكريمه على سنن قطع أعناق أفكار الشعراء عن أن تشرئب إلى محاكات تلك المحكيات السالمه من عيوب الشعر.

لكنها- و إن شرحت و تعاورتها الأفكار و خدمت- تحتاج إلى شرح جامع،

فاستخرت اللّه تعالى فى شرح ذلك».

و قال الشيخ سليمان:

«و من أبلغ ما مدح به صلّى اللّه عليه و سلّم من النظم الرائق البديع، و أحسن ما كشف عن كثير من شمائله من الوزن الفائق المنيع، ما صاغه صوغ التبر الأحمر و نظمه نظم الدر و الجوهر: الشيخ الإمام العارف الكامل الهمام المحقق البليغ الأديب المحقق، إمام الشعراء و أشعر العلماء، و بليغ الفصحاء و أفصح الحكماء، الشيخ شرف الدين أبو عبد اللّه محمّد بن سعيد البوصيرى، من قصيدته الهمزيه المشهوره، العذبه الألفاظ الجزله المعانى، النجيبه الأوضاع، العديمه النظير، البديعه التحرير، إذ لم ينسج على منوالها، و لا وصل إلى حسنها و كمالها أحد.

و قد شرحت شروحا كثيره، فقد شرحها الامام الجوجرى بشرحين، و شرحها ابن قطيع المالكى، و الشمس الدلجى، و الشيخ أبو الفضل المالكى، و الشيخ أحمد بن عبد الحق السنباطى، و العارف باللّه تعالى السيد مصطفى البكرى الصديقى، و الشيخ الفاضل فريد عصره الامام ابن حجر الهيتمى المكى، و شرحه أحسن شروحها و أنفعها، لكن رأيت فيه طولا تتقاصر عنه الهمم القاصره، فأحببت أن ألتقط منه بعض عبارات من تقرير شيخنا الحنفى، و سميتها الفتوحات الأحمديه بالمنح المحمديه».

٧- كلّ ما للنبى من الفضل فهو ثابت لعلى

و قال البوصيرى فى (البرده):

«و كلّ آى أتى الرسل الكرام بها فإنما اتّصلت من نوره بهم».

قال بدر الدين محمود بن أحمد بن مصطفى الرومى فى (تاج الدره فى شرح البرده):

«یقول: و کلّ معجزه من المعجزات التی جاء بها المرسلون علیهم السّلام إلی أقوامهم، و سائر الآیات الداله علی کمال فضلهم و صدق مقالهم من العلم و الحکمه فیهم، فإنهم ما اتصلت بهم و ما وصلت إلیهم إلّا من نوره الذی هو أول کل نور و مبدؤه صلّی اللّه علیه و سلّم

لقوله علیه السّلام: أول ما خلق اللّه نوری.

و لا شک أن الأنبیاء و الرسل علیهم السّلام کلهم مخلوقون من نور واحد، و هو نور نبینا صلّی اللّه علیه و سلّم، فأنوارهم شعب منه و فروع له، و هو نور الأنوار و شمس الأقمار».

و قال عصام الدین إبراهیم بن محمّد الأسفراینی فی شرحه:

«و الحاصل: إن أنوار سائر الرسل أثر من آثار نوره، فمن نور محمّد نور العرش و الکرسی، و نور الشمس و القمر، و أنوار جمیع الأنبیاء، و أنوار الصحابه و التابعین، و أنوار المسلمین و المسلمات».

قلت: إن جمیع هذه الأوصاف و المدائح الکریمه ثابته لعلی علیه السّلام، لاتحاد نوره و نور النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و کونهما معا فی الخلق و التقدم، فهو- إذن- شریکه فیها و مثیله ... و بهذا یظهر بطلان تقدّم أحد علیه ...

و قال البوصیری:

«فإنه شمس فضل هم کواکبها یظهرن أنوارها للناس فی الظلم»

قال الرومی بشرحه ما ملخصه:

«یقول: إنما اتّصلت تلک الآیات الباهرات بهم من نوره صلّی اللّه علیه و سلّم، لأنه شمس فضل اللّه تعالی و رحمه للناس کافه، و الرسل علیهم السّلام کانوا مظاهر نوره و حمله سره علی درجات استعداداتهم و مراتب قابلیاتهم، یظهرون أنوار حقائقه و أسرار دقائقه لأقوامهم قرنا بعد قرن، بدعوتهم إیاهم إلی تصدیقه و الإقرار بمجیئه، کما أن القمر یظهر نور الشمس و یحکیه عند طلوعه فی اللیالی المظلمه لیکون نوره مستفادا من الشمس، فإذا طلعت لم یبق له ظهور و لا أثر نوره. و فی هذا البیت من حسن الاستعاره ما لا یخفی».

و قال العصام:

«و الحاصل: إنه عليه السّلام مثل الشمس و سائر الأنبياء مثل الكواكب، و كأن أنورهم يتلألأ حين كان العالم فى الظلمات، فلما ظهر نوره عليه السّلام تلاشت أنوارها.

و الغرض من ذلك: إن الرسل إنما كان ينفع دينهم ما لم يظهر دينه، فلما أظهره اللّه نسخ هذا الدين سائر الأديان السالفه و الملل الماضيه كلها».

و قال البوصيرى:

«محمّد سيد الكونين و الثقلين و الفريقين من عرب و من عجم».

قال الرومى ما ملخصه:

«محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم سيد على الإطلاق فى الوجودين و أشرف العالمين، لاختصاصه بدين هو أظهر الأديان الحقه، و كتاب هو أفضل الكتب المنزله، و عتره هم أطهر العتر، و أمه هم خير الأمم».

و قال البوصيرى:

«فاق النبيين فى خلق و فى خلق و لم يدانوه فى علم و لا كرم»

قال الرومى بشرحه ما ملخصه:

«المعنى: إنه فاق جميع الأنبياء عليهم السّلام بشرف طينته و نزاهه عنصره و كمال صفاته و فضائل ملكاته».

و بمثله قال العصام.

و قال البوصيرى:

«و كلّهم من رسول اللّه ملتمس غرفا من البحر أو رشفا من الديم»

قال العصام بشرحه ما ملخصه:

«فإن قلت: هم عليهم السّلام سابقون على النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، فكيف يلتمسون غرفا من بحره؟ قلت: هم سألوا منه مسائل مشكله فى علم

التوحید و الصفات، فأجاب النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و حلّ مشکلاتهم، و بین یدیه جرت المحاجّه بین آدم صفی اللّه و بین موسی کلیم اللّه لیله المعراج، أو یقول الاعتبار لتقدم الروح العلوی علی القالب السفلی، و روح نبینا صلّی اللّه علیه و سلّم مقدّم علی أرواح سائر الأنبیاء. و الحاصل: کلّ الأنبیاء- من نبیّنا لا من غیره- استفادوا العلم و طلبوا الشفاعه، إذ هو بحر من العلم و سحاب من الجود، و کالأنهار و الأشجار».

و مثل الأبیات المتقدمه فی الدلاله علی تقدّم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی آدم، و تفوّقه علی جمیع الأنبیاء فی الصفات و الکمالات قوله:

«منزّه عن شریک فی محاسنه فجوهر الحسن فیه غیر منقسم»

قلت: و کلّ هذه الأبیات و الکلمات التی جاءت فی حق النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم منطبقه علی سیدنا أمیر المؤمنین علیه السّلام، لاشتراکه معه فی نوره، لأنهما من نور واحد قبل خلق آدم بمئات السنین.

فإذا کان علی أفضل من سائر الأنبیاء فضلا عن غیرهم، کانت الولایه العظمی و الخلافه بعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثابته له لا لغیره، و لوجود الاستعدادات و القابلیات مجتمعه فیه لا فی غیره یکون هو الإمام بعد النبی لا غیره.

۸- علی أفضل الخلائق بعد النبی

قال الشیخ شهاب الدین القسطلانی فی (المواهب اللدنیه) (۱):

۱- [۱] ذکر تاج الدین الدهان فی (کفایه المتطلع) سند روایه الشیخ حسن العجیمی لکتاب (المواهب اللدنیه) بقوله: «کتاب المواهب اللدنیه- للإمام العلامه شهاب الدین أحمد بن محمّد القسطلانی أبو الخطیب رحمه اللّه. أخذ به عالیا، عن الشیخ المسند العلامه إبراهیم بن محمّد المیمونی، عن الشیخ الدین محمّد بن الشیخ أحمد الرملی، عن مؤلفه العلامه أحمد بن محمّد القسطلانی إجازه. هذا سند مسلسل بالمصریّین و الشافعیه».

«اعلم يا ذا العقل السليم و المتصف بأوصاف الكمال و التتميم- وفقنى اللّه و إيّاك بالهدايه الى الصراط المستقيم- أنّه لما تعلّقت إراده الحق تعالى بإيجاد خلقه و تقدير رزقه، أبرز الحقيقه المحمديه من الأنوار الصمديه فى الحضره الأحمديه، ثم سلخ منها العوالم كلّها علوها و سفلها على صور حكمه كما سبق فى سابق إرادته و علمه، ثم أعلمه اللّه تعالى بنبوته و بشره برسالته، هذا و آدم لم يكن إلّا كما قال:

بين الروح و الجسد، ثم انبجست منه صلّى اللّه عليه و سلّم عيون الأرواح، فظهر بالملأ الأعلى و هو بالمنظر الأبلى، فكان لهم المورد الأحلى.

فهو صلّى اللّه عليه و سلّم الجنس العالى على جميع الأجناس، و الأب الأكبر لجميع الموجودات و الناس، و لما انتهى الزمان بالاسم الباطن فى حقه إلى وجود جسمه و ارتباط الروح به، انتقل حكم الزمان إلى الاسم الظاهر، فظهر محمّد بكليّته جسما و روحا، فهو و إن تأخرت طينته فقد عرفت قيمته، فهو خزانه السر و موضع نفوذ الأمر، فلا ينفذ أمر إلّا منه و لا ينقل خبر إلّا عنه.

ألا بأبى من كان ملكا و سيدا و آدم بين الماء و الطين واقف

فذاك الرسول الأبطحى محمّد له فى العلا مجد تليد و طارف

أتى بزمان السعد فى آخر المدى و كان له فى كل عصر مواقف

أتى لانكسار الدهر يجبر صدعه أتى لانكسار الدهر يجبر صدعه

إذا رام أمرا لا يكون خلافه و ليس لذاك الأمر فى الكون صارف»

قلت: و كلّ هذه الفضائل- منثورها و منظومها- متحققه لعلى عليه السّلام أيضا لاتحاد نورهما عليهما السّلام ... و كلّ واحده من هذه الفضائل تفيد أفضليته من جميع الخلائق، كما أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كذلك، و هذا كاف لإثبات قبح تقدّم غيره عليه.

۹- كمالات الأنبياء مأخوذه من مشكاه النبى و على

قال الديار بكرى:

«و فی فصوص الحکم و شرحه: و ما کان من نبی یأخذ شیئا من الکمالات إلّا من مشکاه خاتم النبیین، و إن تأخّر عنهم وجود طینته، إذ لا تعلق بمشکاته لوجوده الطینی، فإنه بحقیقته موجود قبلهم، لأنه أبو الأرواح، کما أن آدم أبو الأشباح» (۱).

قلت: و من اتحاد نورهما علیهما السّلام یعلم أن الأنبیاء علیهم السّلام أخذوا الکمالات من مشکاته أیضا، و حینئذ کیف یفضل الآخذ علی المأخوذ منه، و کیف یقدم من لیس له شی ء منها علی الحاوی لجمیعها و المعطی لها؟!.

و قال القیصری شارحا لکلام ابن عربی الذی نقله الدیار بکری عن الفصوص: «إنما أعاد ذکره لیبین أنه و إن تأخر وجود طینته فإنه موجود بحقیقته فی عالم الأرواح، و هو نبی قبل أن یوجد و یبعث للرساله إلی الأمه، لأنه قطب الأقطاب کلها أزلا و أبدا، و غیره من الأنبیاء لیس لهم النبوه إلّا حین البعثه، لأنه علیه السّلام هو المقصود من الکون و هو الموجود أولا فی العلم، و بتفصیل ما یشتمل علیه مرتبته حصل أعیان العالم فیه.

و أیضا: أعیان الأنبیاء بحسب استعداداتهم و إن کانوا طالبین ظهور النبوه فیهم لکنهم لم یظهروا مع أنوار الحقیقه المحمدیه، کاختفاء الکواکب و أنوارها عند طلوع الشمس و نورها، فلمّا تحققوا فی مقام الطبیعه الجسمیه و ظلمه اللیالی العنصریه ظهروا بأنوارهم المختفیه کظهور القمر و الکواکب فی اللیله المظلمه».

و قال ابن عربی فی (الفصوص):

«فصّ، حکمه فردیه فی کلمه محمدیه، إنما کانت حکمه فردیه لأنه أکمل موجود فی هذا النوع الانسانی، و لهذا بدئ به الأمر و ختم، فکان نبیا و آدم بین الماء و الطین، ثم کان بنشأته العنصریه خاتم النبیین و أول الأفراد الثلاثه، و ما زاد علی هذه الأولیه من الأفراد فإنه عنها، و کان علیه السّلام أدلّ علی ربه، فانه أوتی جوامع الکلم التی هی مسمیات أسماء آدم».

۱- [۱] تاریخ الخمیس ۱/ ۱۹.

قال القیصری بشرح قوله «إنما کانت حکمه فردیه إلخ» إنما کانت حکمه فردیه لأنه أکمل موجود فی هذا النوع و کل منهم مظهر لاسم کلی، و جمیع الکلمات داخل تحت الاسم الإلهی الذی هو مظهره، فهو أکمل أفراد النوع، و لکونه أکمل الافراد بدئ به أمر الوجود بإیجاد روحه أولا و ختم به أمر الرساله آخرا، بل هو الذی ظهر بالصوره الآدمیه فی المبتدئیه و هو الذی یظهر بالصوره الخاتمیّه للنوع، و یفهم هذا السر من یفهم سر الختمیّه، فلنکتف بالتعریض عن التصریح، و اللّه هو الولی الحمید».

و قال بشرح قوله: «و ما زاد علی هذه الأولیه إلخ».

«أی: علی هذه الفردیه الأولویه هی الثلاث، و هذه الثلاثه المشار إلیها فی الوجود هی الذات الأحدیه و المرتبه الإلهیه و الحقیقه الروحانیه المحمدیه المسماه بالعقل الأول، و ما زاد علیها فهو صادر منها، کما تقرر أیضا عند أصحاب النظر أن أول ما وجد هو العقل الأول».

و قال بشرح «و کان علیه السّلام أدلّ دلیل علی ربه إلخ».

«أی: و إذا کان الروح المحمدی أکمل هذا النوع کان أدل دلیل علی ربه، لأن الربّ لا یظهر إلا بمربوبه و مظهره، و کمالات الذات بأجمعها إنما یظهر بوجوده، لأنه أوتی جوامع الکلم التی هی أمهات الحقائق الإلهیه و الکونیه الجامعه بجزئیاتها، و هی المراد بمسمیات أسماء آدم، فهو أدل دلیل علی الاسم الأعظم الإلهی» (۱).

۱۰- التقدّم فی الخلق من أدله الأفضلیه

: قال الدیار بکری:

«فی شرح المواقف قال بعضهم: إن المعلول الأول من حیث أنه مجرّد تعقل

۱- [۱] شرح فصوص الحکم للقیصری ۲۹۳.

ذاته و مبدؤه يسمى عقلا، و من حيث أنه واسطه فى صدور سائر الموجودات و نقوش العلوم يسمى قلما، و من حيث توسطه فى إفاضه أنوار النبوه و من حيث أن الكمالات المحمديه من أثر نور سيد الأنبياء صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من حيث أنه سبب لحياته يسمى روحا ...» (۱).

و قال أيضا:

«و فى شواهد النبوه: إن نبينا صلّى اللّه عليه و سلّم و إن كان آخر الأنبياء فى عالم الشهاده لكنه أوّلهم فى عالم الغيب،

قال عليه الصلاه و السلام: كنت نبيا و آدم بين الماء و الطين.

بيانه: إن اللّه تعالى فى أزل الآزال كان اللّه و لا شى ء معه، فجميع الشئون من غير امتياز من بعض، و صوره معلوميه ذلك الشأن تسمى تعينا أولا- و حقيقه محمّديه، و حقائق سائر الموجودات كلها أجزاء و تفاصيل، فتلك الحقيقه و التجليات التى وقعت بصورها فى الغيب إنما نشأت و انبعثت من التجلى بصور تلك الحقيقه، و الصوره الوجوديه لتلك الحقيقه أولا فى مرتبه الأرواح كانت جوهرا مجردا عبّر عنه الشارع صلّى اللّه عليه و سلّم تاره بالعقل، و تاره بالقلم، و تاره بالنور، و تاره بالروح، حيث

قال صلّى اللّه عليه و سلّم: أول ما خلق اللّه العقل، و أول ما خلق اللّه القلم، و أول ما خلق اللّه روحى أو نورى

، و لا- شك أن اختلاف العبارات رتبى، إذ مرتبه الأوليه حقيقه لا تصلح لغير شى ء واحد، و الصوره الوجوديه لتلك الحقيقه مرتبه بعد مرتبه، حتى انتقلت إلى الصوره الجسمانيه العنصريه الإنسانيه التى أول أفرادها آدم، فهو و سائر الأنبياء ما لم يظهروا بصوره جسمانيه عنصريه فى الشهاده لم يوصفوا بالنبوه، بخلاف نبينا صلّى اللّه عليه و سلّم فإنه لما وجد بوجود روحانى بشره و أعلمه بالنبوه بالفعل، و فى كلّ الشرائع أعطى الحكم له، لكن بأيدى الأنبياء و الرسل الذين كانوا نوابه، كما أن عليا و معاذ بن

۱- [۱] الخميس ۱/ ۱۹.

جبل فی عالم الشهاده ذهبا بنیابته إلی الیمن و بلّغا الأحکام، فإن ثبوت النبوه لیس إلّا باعتبار شرع مقرر من عند اللّه، فجمیع الشرائع شریعته إلی الخلق بأیدی نوابه، و لما ظهر بالوجود الجسمانی العنصری نسخ تلک الشرائع التی کان اقتضاها بحسب الباطن، فإن اختلاف الأمم فی الاستعدادات و القابلیات مقتض لاختلاف الشرائع» (۱).

و بمثله قال الملّا معین فی (معارج النبوه) (۲).

و صریح کلام الجامی فی (شواهد النبوه) أن تقدمه صلّی اللّه علیه و سلّم فی الخلق دلیل علی أفضلیّته.

أقول: و کذلک علی علیه السّلام لاتحاد نورهما، فلا یجوز تقدم أحد علیه.

و قال الشیخ عبد الحق الدهلوی ما ترجمته ملخصا:

«اعلم أن أول المخلوقات و الواسطه فی خلق الکائنات و من لأجله خلق آدم علیه السّلام و العالم هو: محمّد صلّی اللّه علیه و سلّم،

فقد جاء فی الصحیح: أول ما خلق اللّه نوری» (۳).

و فی (حبیب السیر):

«و أول ما خلق هو نور محمّد صلّی اللّه علیه و سلّم، فقد روی عن أسد اللّه الغالب أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب رضی اللّه عنه: أنه سأل خاتم الأنبیاء صلّی اللّه علیه و سلّم عن أول شی ء خلقه اللّه، فقال: نور نبیک. و روی هذا عن جابر ابن عبد اللّه الأنصاری أیضا. و من ذلک یظهر أن أفضل المخلوقات و أقدمها رسول اللّه، لأن کل ما سوی اللّه مخلوق لأجله» (۴).

۱- [۱] تاریخ الخمیس ۱/ ۱۹، عن شواهد النبوه لعبد الرحمن الجامی، و ما فی تاریخ الخمیس غیر مطابق تماما لما فی الشواهد.

۲- [۲] معارج النبوه ۱/ ۲.

۳- [۳] مدارج النبوه ۲.

۴- [۴] حبیب السیر ۱/ ۱۰- ۱۱.

۱۱- الأحاديث الواضحه الدلاله على أفضليّته بسبب تقدّمه فى الخلق

اشاره

: لقد وردت أحاديث كثيره عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تنص على أفضليته من آدم و جميع الخلائق، بسبب تقدمه فى الخلق عليهم.

و بما أن عليا عليه السّلام كان معه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و كانا عليهما السّلام من نور واحد، فإنه كالنبى أفضل من غيره، و جميع الخلائق مخلوقون لأجله أيضا ... و هكذا تثبت له جميع الفضائل الثابته له صلّى اللّه عليه و سلّم، و حينئذ فمن الغلط الفضيع و القبيح الشنيع تقدّم غيره عليه فى الخلافه عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و لنذكر بعض تلك الأحاديث:

الحديث الأول

ما رواه جماعه منهم (الديار بكرى) و (الكازرونى) و (الملا معين) و (الجمال المحدّث) عن جابر بن عبد اللّه عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم. قال الديار بكرى:

«و فى كيفيه خلق نوره صلّى اللّه عليه و سلّم وردت روايات متعدده، و حاصل الكلّ راجع إلى أن اللّه خلق نور محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم قبل خلق السماوات و الأرض و العرش و الكرسى و اللوح و القلم و الجنه و النار و الملائكه و الانس و الجن و سائر المخلوقات بكذا و كذا ألف سنه، و كان يرى ذلك النور فى فضاء عالم القدس.

فتاره يأمره بالسجود، و تاره يأمره بالتسبيح و التقديس، و خلق له حجبا

و أقامه فی کل حجاب مده مدیده، یسبح اللّه تعالی فیه بتسبیح خاص.

فبعد ما خرج من الحجب تنفس بأنفاس، فخلق من أنفاسه أرواح الأنبیاء و الأولیاء و الصدّیقین و الشهداء و سائر المؤمنین و الملائکه. کما

روی عن جابر بن عبد اللّه الأنصاری قال: سألت رسول اللّه عن أول شی ء خلقه اللّه؟ قال: هو نور نبیک یا جابر، خلقه ثم خلق منه کلّ خیر و خلق بعده کلّ شی ء، و حین خلقه أقامه قدامه فی مقام القرب اثنی عشر ألف سنه، ثم جعله أربعه أقسام: خلق العرش من قسم، و الکرسی من قسم، و حمله العرش و خزنه الکرسی من قسم، و أقام القسم الرابع فی مقام الحب اثنی عشر ألف سنه، ثم جعله أربعه أقسام، فخلق الخلق من قسم و اللوح من قسم و الجنه من قسم، و أقام القسم الرابع فی مقام الخوف اثنی عشر ألف سنه ثم جعله أربعه أجزاء، فخلق الملائکه من جزء و خلق الشمس من جزء، و خلق القمر و الکواکب من جزء، و أقام الجزء الرابع فی مقام الرجاء اثنی عشر ألف سنه، ثم جعله أربعه أجزاء، فخلق العقل من جزء و الحلم و العلم من جزء و العصمه و التوفیق من جزء، و أقام الجزء الرابع فی مقام الحباء اثنی عشر ألف سنه، ثم نظر اللّه سبحانه إلیه فترشح النور عرقا فانقطرت منه مائه ألف و عشرون ألفا و أربعه آلاف قطره من النور، فخلق اللّه سبحانه من کل قطره روح نبی أو رسول، ثم تنفست أرواح الأنبیاء فخلق اللّه من أنفاسهم نور الأولیاء و السعداء و الشهداء و المطیعین من المؤمنین إلی یوم القیامه.

فالعرش و الکرسی من نوری، و الکروبیّون من نوری، و الروحانیّون من الملائکه من نوری، و ملائکه السماوات السبع من نوری، و الجنه و ما فیها من النعیم من نوری، و الشمس و القمر و الکواکب من نوری، و العقل و العلم و التوفیق من نوری، و أرواح الأنبیاء و الرسل من نوری، و الشهداء و الصالحون من نتائج نوری.

ثم خلق سبحانه اثنی عشر حجابا، فأقام النور و هو الجزء الرابع فی کل

حجاب ألف سنه، و هی مقامات العبودیه و هی حجاب الکرامه و السعاده و الهیبه و الحرمه و الرأفه و العلم و الحلم و الوقار و السکینه و الصبر و الصدق و الیقین، فعبد اللّه ذلک النور فی کل حجاب ألف سنه.

فلمّا خرج النور من الحجب رکّبه اللّه فی الأرض، و کان یضی ء منه ما بین المشرق و المغرب کالسراج فی اللیل المظلم ثم خلق اللّه آدم فی الأرض، و رکّب فیه النور فی جبینه ثم انتقل منه إلی شیث، و منه إلی بانش.

و هکذا کان ینتقل من طاهر إلی طیب إلی أن أوصله اللّه تعالی إلی صلب عبد اللّه بن عبد المطلب، و منه إلی رحم آمنه، ثم أخرجنی إلی الدنیا، فجعلنی سید المرسلین و خاتم النبیّین و رحمه للعالمین و قائد الغر المحجلین.

هکذا بدأ خلق نبیک یا جابر. ذکره البیهقی» (۱).

و فی (المواهب اللدنیه) عن عبد الرزاق بسنده عن جابر مثله (۲).

الحدیث الثانی

روی (القسطلانی) و (محمّد بن یوسف الشامی) عن (ابن القطان) و کذا الحلبی فی (إنسان العیون) عن سیدنا علی بن الحسین عن أبیه عن جدّه علیهم السّلام:

«إن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قال: کنت نورا بین یدی ربی قبل خلق آدم علیه السّلام بأربعه عشر ألف عام» (۳).

قلت: و فی هذا من الدلاله علی الأفضلیه ما لا یخفی.

۱- [۱] تاریخ الخمیس ۱/ ۱۹- ۲۰.

۲- [۲] المواهب اللدنیه ۱/ ۹.

۳- [۳] انسان العیون ۱/ ۴۹.

الحديث الثالث

روى (الدیاربکری) عن کعب الأخبار، و (القسطلانی) عن عبد اللّه بن أبی حمزه و (ابن سبع) عنه و اللفظ للأول، قال:

«لما أراد اللّه تعالی أن یخلق محمّدا صلّی اللّه علیه و سلّم أمر جبرئیل فأتاه بالقبضه البیضاء التی هی موضع قبر النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، فجعلت بماء التسنیم ثم غمست فی أنهار الجنه و طیف بها فی السموات و الأرض، فعرفت الملائکه محمّدا صلّی اللّه علیه و سلّم قبل أن تعرف آدم علیه السّلام ثم عجنها بطینه آدم» (۱).

الحديث الرابع

قال القسطلانی فی (المواهب اللدنیه): «و فی الخبر: لما خلق اللّه آدم جعل ذلک النور النبوی المحمّدی فی ظهره، فکان یلمع فی جبینه فیغلب علی سائر نوره، ثم رفعه اللّه تعالی علی سریر مملکته، و حمله علی أکتاف الملائکه، و أمرهم فطافوا به فی السماوات، لیری عجائب ملکوته».

و فی (المنتقی): «فی بعض الکتب فی معنی قوله حین سئل: متی کنت نبیا؟: کنت نبیا و آدم بین الروح و الجسد، إن اللّه عز و جل وضع نور محمّد صلّی اللّه علیه و سلّم فی جبهته، و کان یزهر فی جبهته مثل الشمع، و کان الناس یتعجّبون منها، حتی تمنی آدم رؤیتها من کثره تعجب الناس منها، و أمر اللّه تعالی أن یأتی إلی رأس إصبعه السبابه، فقال: یا رب ما هذا؟ فقال: نور ولد من أولادک

۱- [۱] تاریخ الخمیس ۱/ ۲۱.

اسمه محمّد، فأشار بإصبعه فقال: أشهد أن لا إله إلّا اللّه، و أن محمّدا رسول اللّه، فصار هذا موضع الإشاره بالشهاده.

ثم ردّها إلى موضعها، ثم جلس آدم مع حواء فذهب النور من جبهته مع النطفه إلى رحم حواء، و كانت تزهر بين ثدييها مثل شمع، فحملت بشيث و وضعها فى جبهه شيث، و أوحى اللّه إلى آدم أن لا تضيع هذه الوديعه إلّا بالحلال، و مر أولادك حتى لا يضيعوها إلّا بالحلال، فلما ولد شيث كان آدم يحبه من جميع أولاده لهذا النور.

و هذا معنى قوله تعالى وَ تَقَلُّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ أى فى أصلاب الآباء و أرحام الأمهات، ظهرا فظهرا و بطنا فبطنا و نكاحا من غير سفاح»

الحديث الخامس

قال الكازرونى: «و قيل: إن الحكمه فى إباحه التيمم أن السماء كانت تفتخر على الأرض قبل مولد النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، و كانت تقول: إن العرش فىّ و الحكمه [الحمله- ظ] فىّ و الملائكه السبح فىّ، و الركع و السجّد فىّ، و الشمس و القمر فىّ، و النجوم فىّ، و أنت خلو عن هذا كله. فكانت السماء لها الفخر على الأرض.

إلى أن ولد الميمون محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم و افتخرت الأرض على السماء حينئذ فقالت: إن كانت الشمس و القمر فيك و النجوم و الملائكه فيك، فقد ولد على ظهرى النبى المبارك صلّى اللّه عليه و سلّم، الذى نور الشمس من نوره، و نور السماوات و الأرض من نوره، على ظهرى ولادته و على ظهرى تربيته و على ظهرى مبعثه و دعوته و على ظهرى تستعمل شريعته، و على ظهرى موته و حفرته و قبره، فسمع اللّه افتخارها على السماء بنبيه محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم فقال:

لا جرم حيث افتخرت بنبى محمّد جعلت تراب شرقك و غربك طهورا له

و لأمته، و جعلت شرق الأرض و غربها مساجد لهم و مصلى لافتخارك بمحمّد، و لذلك

قال صلّى اللّه عليه و سلّم: جعلت لى الأرض مسجدا و طهورا.

و يقال: كان نوره فى تلك الجوهره التى خلق اللّه تعالى منها الأرض تزهر كما تزهر الشمس إلى الأرض.

و هذا ما

قاله صلّى اللّه عليه و سلّم: افتخر السماء و الأرض فقالت السماء:

أنا أفضل لأنه فىّ الصافّون و فىّ المسبّحون و فىّ العرش و الكرسى. و قالت الأرض:

بل أنا أفضل، لأنّه فىّ الأنبياء و الصالحون، و نورك و نجومك من نور محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم و هو فىّ. فقال النبى صلّى اللّه عليه و سلّم: فخصمتها بهذا أو مثل هذا» (۱).

۱۲- دلاله الأحاديث على الأفضليه بسبب كون اسمه على العرش

و فى بعض الأحاديث دلاله واضحه على أفضليه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، لكون اسمه مكتوبا على العرش:

قال أبو إسحاق الثعلبى: «أخبرنا أبو عمر محمّد الفريابى بإسناده عن ابن عباس قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: لما أعطى موسى الألواح نظر فيها. فقال: يا رب لقد أكرمتنى بكرامه لم تكرم بها أحدا من العالمين قبلى. قالَ: يا مُوسى إِنِّى اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسالاتِى وَ بِكَلامِى، فَخُذْ ما آتَيْتُكَ وَ كُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ، أى بقوه وجد و محافظه تموت على حب محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم.

قال موسى: يا رب و من محمّد؟

قال: أحمد الذى أثبت اسمه على عرشى قبل أن أخلق السماوات

و الأرض بألفى عام، و أنه نبيى و صفيى و خيرتى من خلقى، و هو أحبّ إلىّ من

۱- [۱] المنتقى فى سيره المصطفى- مخطوط.

جمیع خلقی و جمیع ملائکتی.

فقال موسی: یا رب إن کان محمّد أحبّ إلیک من جمیع خلقک، فهل خلقت أمه أکرم علیک من أمتی؟

قال اللّه تعالی: إن فضل أمه محمّد علی سائر الأمم کفضلی علی جمیع الخلق» (۱).

قلت: فإن وصفه عز و جل و تشریفه بأنه الذی أثبت اسمه علی عرشه یدل علی أن ذلک فضل عظیم یوجب ظهور أفضلیته من جمیع الخلائق، فتقدم خلقه أیضا یدل علی المعنی المذکور، فعلی کذلک، لأن خلقه من خلق النبی، و هو مخلوق مما خلق منه.

۱۳- استدلال آدم (ع) لأفضلیّه نبینا (ص) بکون اسمه مع اسم اللّه

اشاره

و فی بعض الأحادیث الصحیحه سندا: أن آدم علیه السّلام استدل علی أفضلیّه نبینا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و کونه أعظم قدرا عند اللّه، بمقارنه اسمه لاسمه عز و جل فی العرش، و ذلک عند التوسل به إلی اللّه لیغفر له خطیئته ...

و قد روی هذا الحدیث جماعه من أعاظم حفاظ أهل السنه کالطبرانی، و القاضی عیاض فی (الشفاء)، و السیوطی فی (الخصائص) عن الحاکم و البیهقی و أبی نعیم و ابن عساکر و الطبرانی، و السمهودی فی (خلاصه الوفا) عن الحاکم، و القسطلانی فی (المواهب اللدنیه)، و الدیار بکری فی (الخمیس) عن عیاض، و المناوی فی (الاتحافات السنیه) عن جماعه، و الحلبی فی (إنسان العیون) و غیرهم.

قال الطبرانی: «حدّثنا محمّد بن داود بن أسلم الصدفی المصری، حدثنا

۱- [۱] العرائس: ۲۸۰.

أحمد بن سعيد المدنى الفهرى، حدّثنا عبد اللّه بن إسماعيل المدنى، عن عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم، عن أبيه عن جده عن ابن الخطاب قال:

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: لما أذنب آدم عليه السّلام الذنب الذى أذنبه رفع رأسه إلى العرش و قال: أسألك بحق محمّد إلّا غفرت لى، فأوحى اللّه إليه: و ما محمّد؟ و من محمّد؟ فقال: تبارك اسمك، لما خلقتنى رفعت رأسى إلى عرشك فإذا فيه مكتوب لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه، فعلمت أنه ليس أحد أعظم عندك قدرا ممن جعلت اسمه مع اسمك، فأوحى اللّه عز و جل إليه: يا آدم إنه آخر النبيين من ذرّيتك، و إن أمته آخر الأمم من ذريتك» (۱).

و قال الشيخ عبد الوهاب السبكى فى (شفاء الأسقام) فى معنى التوسل بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبل خلقه و بعده و بعد موته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما نصه:

«أقول: إن التوسّل بالنبى صلّى اللّه عليه و سلّم جائز فى كلّ حال قبل خلقه، و بعد خلقه فى مده حياته فى الدنيا و بعد موته، فى مده البرزخ و بعد البعث فى عرصات القيامه و الجنه، و هو على ثلاثه أنواع:

النوع الأول: أن يتوسل به بمعنى أن طالب الحاجه يسأل اللّه تعالى به أو بجاهه أو ببركته، فيجوز ذلك فى الأحوال الثلاثه، و قد ورد فى كلّ منها خبر صحيح، أمّا الحاله الأولى قبل خلقه، فيدل لذلك آثار عن الأنبياء الماضين صلوات اللّه عليهم و سلامه، اقتصرنا منها على ما تبيّن لنا صحّته و هو:

ما رواه الحاكم أبو عبد اللّه ابن البيع فى المستدرك على الصحيحين أو أحدهما قال: حدّثنا أبو سعيد عمرو بن محمّد بن منصور العدل، حدّثنا أبو الحسن محمّد ابن إسحاق بن إبراهيم الحنظلى، حدّثنا أبو الحارث عبد اللّه بن مسلم الفهرى، حدّثنا إسماعيل بن مسلمه، أخبرنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جدّه

۱- [۱] المعجم الصغير ۲/ ۸۲.

عن عمر بن الخطاب رضى اللّه عنه قال قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: لما اقترف آدم الخطيئه قال: يا رب أسألك بحق محمّد لما غفرت لى. فقال اللّه تعالى:

يا آدم و كيف عرفت محمّدا و لم أخلقه؟ قال: يا رب لأنك لمّا خلقتنى بيدك و نفخت فىّ من روحك رفعت رأسى فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه، فعرفت أنك لم تضف إلى اسمك إلّا أحب الخلق إليك. فقال اللّه: صدقت يا آدم إنه لأحب الخلق، إذ سألتنى بحقه فقد غفرت لك و لو لا محمّد ما خلقتك.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، و هو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم فى هذا الكتاب.

و رواه البيهقى أيضا فى دلائل النبوه و قال: تفرّد به عبد الرحمن.

و ذكره الطبرانى و زاد فيه و هو آخر الأنبياء من ذريتك.

و ذكر الحاكم مع هذا الحديث أيضا عن على بن جمشاد العدل، حدثنا هارون بن العباس الهاشمى، حدّثنا جندل بن والق، حدّثنا عمرو بن أوس الأنصارى، حدّثنا سعيد بن أبى عروبه عن قتاده عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس قال: أوحى اللّه إلى عيسى عليه السّلام يا عيسى آمن بمحمّد و مر من أدركه من أمتك أن يومنوا به، فلو لا محمّد ما خلقت آدم، و لو لا محمّد ما خلقت الجنه و النار، و لقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت لا إله إلّا اللّه فسكن. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الاسناد و لم يخرجاه. قاله الحاكم.

و الحديث المذكور لم يقف ابن تيميه عليه بهذا الإسناد، و لا بلغه أن الحاكم صححه فإنه قال- أعنى ابن تيميه-: أما ما ذكروه فى قصه آدم من توسله به فليس له أصل و لا نقله أحد عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم بإسناد يصلح الاعتماد عليه و لا الإعتبار و لا الاستشهاد. ثم ادعى ابن تيميه أنه كذب، و أطال الكلام فى ذلك جدّا بما لا حاصل تحته بالوهم و التخرص.

و لو بلغه أن الحاكم صححه لما قال ذلك، أو لتعرض للجواب عنه، و كأنى

به إن بلغه بعد ذلك يطعن فی عبد الرحمن بن زيد بن أسلم راوی الحديث، و نحن قد اعتمدنا فی تصحيحه علی الحاكم، و أيضا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم لا يبلغ فی الضعف إلی الحد الذی ادّعاه، و كيف يحل لمسلم أن يتجاسر علی منع هذا الأمر العظيم الذی لا يرده عقل و لا شرع. و قد ورد فيه هذا الحديث و سنزيد هذا المعنی صحه و تبيينا بعد استيفاء الأقسام. و أما ما ورد من توسل نوح و إبراهيم و غيرهما من الأنبياء فذكره المفسّرون و اكتفينا عنه بهذا الحديث لجودته و تصحيحه».

ليس أحد أعظم قدرا عند اللّه بعد النبی من علی لأن اسمه مع اسمهما

اشاره

أقول: و لقد جاءت أحاديث كثيره تنص علی أن اسم علی عليه السّلام مكتوب علی العرش مع اسم النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم. و بذلك تظهر أفضليته من بعده، و أنه أعظم قدرا عند اللّه بعد الرسول من جميع الخلق، سواء الأنبياء و غيرهم.

و نحن نكتفی هنا بذكر بعض تلك الروايات، فنقول:

۱- اسم علی مكتوب علی العرش

ففی عدّه أحاديث فی كتب أهل السنه مكتوب اسم أمير المؤمنين عليه الصلاه و السّلام علی العرش بعد كلمه التوحيد و اسم النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم، فيعلم أنه ليس أحد أعظم عند اللّه قدرا ممن جعل اسمه مع اسمه و اسم نبيه، و قد جاء ذلك فی روايه:

۱-

القاضی عياض عن أبی الحمراء عن رسول اللّه صلّی اللّه عليه و سلّم:

«قال رسول اللّه: لما أسری بی إلی السماء، إذا علی العرش مكتوب: لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه أيّدته بعلی» (۱).

۱- [۱] الشفاء- ۱۳۸.

۲-

ابن المغازلی بسنده عن أبی الحمراء قال: «سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: لما أسری بی إلی السماء رأیت علی ساق العرش الأیمن: أنا وحدی لا إله غیری، غرست جنه عدن بیدی، محمّد صفوتی، أیّدته بعلی» (۱).

۳-

الخوارزمی عنه: قال «قال: رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: رأیت لیله أسری بی مثبتا علی ساق العرش: أنا غرست جنه عدن بیدی محمّد صفوتی من خلقی أیّدته بعلی» (۲).

۴- المحب الطبری حیث قال: «ذکر اختصاصه بتأیید اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و سلّم به و کتبه ذلک علی ساق العرش و علی بعض الحیوان.

عن أبی الحمراء قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: لیله أسری بی إلی السماء نظرت إلی ساق العرش الأیمن، فرأیت کتابا عن یمینه: محمّد رسول اللّه أیدته بعلی و نصرته به. خرجه الملّا فی سیرته.

عن ابن عباس قال: کنا عند النبی صلّی اللّه علیه و سلّم إذا بطائر فی فیه لوزه خضراء، فألقاها فی حجر النبی فقبّلها ثم کسّرها، فإذا فی جوفها ورقه خضراء مکتوبه: لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه نصرته بعلی. خرّجه أبو الخیر القزوینی الحاکمی» (۳).

۵-

الزرندی قال: «و یروی أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قال: لما أسری بی رأیت فی ساق العرش مکتوبا: لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه صفوتی عن خلقی أیدته بعلی و نصرته به.

و فی روایه: رأیت علی ساق العرش الأیمن مکتوبا: إنی اللّه وحدی لا إله غیری، غرست جنه عدن بیدی محمّد صفوتی أیّدته بعلی» (۴).

۱- [۱] المناقب لابن المغازلی ۳۹.

۲- [۲] المناقب ۲۲۹.

۳- [۳] الریاض النضره ۲/ ۲۲۷.

۴- [۴] نظم درر السمطین ۱۲۰.

۶- شهاب الدین أحمد عن الطبری و الزرندی کما تقدم، و عن أبی الحمراء ثم قال: «رواه الحافظ أبو بکر الخطیب» (۱).

-۷

السیوطی: «أخرج ابن عدی و ابن عساکر عن أنس قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: لما عرج بی رأیت علی ساق العرش مکتوبا لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه أیدته بعلی» (۲).

۸- ولی اللّه الدهلوی عن أنس کذلک (۳).

و فی روایه غیرهم ...

۲- اسم علی مقرون باسم النبی فی مواطن

و لقد قرن اسم علی علیه السّلام باسم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد کلمه التوحید فی أربعه مواطن، جاء ذلک

فی حدیث رواه السید الهمدانی:

«عن علی رضی اللّه عنه قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: إنی رأیت اسمک مقرونا باسمی فی أربعه مواطن فأنست بالنظر إلیه: لما بلغت بیت المقدس فی معراجی إلی السماء وجدت علی صخره بها: لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه أیدته بوزیره و نصرته بوزیره. فقلت لجبرئیل: و من وزیری؟ قال: علی بن أبی طالب، فلما انتهیت إلی سدره المنتهی وجدت علیها: إنی أنا اللّه لا إله إلّا أنا وحدی و محمّد صفوتی من خلقی أیدته بوزیره و نصرته بوزیره. فقلت لجبرئیل: من وزیری؟ قال: علی بن أبی طالب، فلما جاوزت من سدره المنتهی و انتهیت إلی عرش رب العالمین وجدت مکتوبا علی قوائمه: إنی أنا اللّه لا إله إلّا أنا محمّد حبیبی من خلقی أیدته بوزیره و نصرته بوزیره. فلما هبطت إلی الجنه وجدت مکتوبا علی

۱- [۱] توضیح الدلائل- مخطوط.

۲- [۲] الخصائص الکبری ۱/ ۷، و انظر الدر المنثور له ۴/ ۱۵۳.

۳- [۳] إزاله الخفا ۲/ ۱۴۸.

باب الجنه: لا إله إلّا أنا محمّد حبیبی من خلقی أیّدته بوزیره و نصرته بوزیره» (۱).

۳- اسم علی مکتوب علی باب الجنه

و روی أن اسمه مکتوب مع اسم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعنوان «أخو رسول اللّه» علی باب الجنه.

و قد جاء ذلک فی روایه جماعه منهم:

۱-

الخوارزمی بسنده عن جابر بن عبد اللّه حیث قال: «أخبرنی شهردار هذا إجازه قال: أخبرنا محمود بن إسماعیل الأشقر قال: أخبرنا أحمد بن الحسین ابن فادشاه قال: أخبرنا الطبرانی عن محمّد بن عثمان بن أبی شیبه، عن زکریا بن یحیی بن سالم، عن أشعث بن عمر، عن الحسن بن صالح- و کان یفضّل علی الحسن- عن مسدد عن عطیه عن جابر بن عبد اللّه الأنصاری قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: مکتوب علی باب الجنه محمّد رسول اللّه علی بن أبی طالب أخو رسول اللّه قبل أن یخلق اللّه السماوات و الأرض بألفی عام» (۲).

۲- شهاب الدین أحمد فی «الباب الرابع عشر فی أن اسمه قرین اسم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی العرش و الجنان، فیا له من روح الروح و برد الجنان» عن الصالحانی بإسناده عن ابن مردویه عن جابر مرفوعا، و عن الخطیب عن جابر ... و فیه: بألف ألف سنه (۳).

۳-

الصفوری قال: «و عنه صلّی اللّه علیه و سلّم: مکتوب علی باب الجنه:

محمّد رسول اللّه علی أخو رسول اللّه، قبل أن یخلق السموات بألفی عام» (۴).

۱- [۱] موده القربی. انظر ینابیع الموده: ۲۵۶.

۲- [۲] مناقب أمیر المؤمنین ۸۷.

۳- [۳] توضیح الدلائل- مخطوط.

۴- [۴] نزهه المجالس ۲/ ۲۰۷.

۴- محمّد صدر عالم عن الطبرانی فی الأوسط و ابن عساکر و الخطیب فی المتفق و المفترق عن جابر عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ... (۱).

-۵

البدخشانی عن الطبرانی و الخطیب کما تقدم. ثم قال: «و فی روایه أخری عند أحمد عنه مرفوعا: رأیت مکتوبا علی باب الجنه لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه علی أخوه» (۲).

۴- «علی ولی اللّه» مکتوب علی أبواب الجنه

و فی روایه عن ابن مسعود عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مکتوب علی کلّ باب من أبواب الجنه «لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه علی ولی اللّه»

و بعدها کلمات فیها حکم عالیه و مواعظ غالیه، و قد جاء ذلک فی روایه:

۱- الحموینی بسنده عن عبد اللّه بن مسعود عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی حدیث طویل یشتمل علی فوائد جمه ...

۲- الزرندی عن الحموینی فی (نظم درر السمطین).

-۳

السید شهاب الدین أحمد عن الزرندی عن الحموینی.

و هذا نصه بطوله عن الحموینی:

«عن عبد اللّه بن مسعود رضی اللّه تعالی عنه قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: لما أسری بی إلی السماء أمر بعرض الجنه و النار علیّ، فرأیتهما جمیعا رأیت الجنه و ألوان نعیمها، و رأیت النار و أنواع عذابها، فلمّا رجعت قال لی جبرئیل علیه السّلام: قرأت یا رسول اللّه ما کان مکتوبا علی باب الجنه و ما کان مکتوبا علی أبواب النار؟ فقلت: لا یا جبرئیل. فقال: إن للجنه ثمانیه أبواب علی کلّ باب

۱- [۱] معارج العلی- مخطوط.

۲- [۲] مفتاح النجا- مخطوط.

منها أربع كلمات كلّ كلمه خير من الدنيا و ما فيها لمن تعلّمها و استعملها، و إن للنار سبعه أبواب على كلّ باب منها ثلاث كلمات كلّ كلمه خير من الدنيا و ما فيها لمن تعلّمها و عرفها فقلت: يا جبرئيل إرجع معى لأقرأها، فرجع مع جبرئيل عليه السّلام فبدأ بأبواب الجنه.

فإذا على الباب الأول مكتوب: لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه على ولى اللّه، لكلّ شى ء حيله و حيله طلب العيش فى الدنيا أربع خصال: القناعه و نبذ الحقد و ترک الحسد و مجالسه أهل الخير.

و على الباب الثانى مكتوب لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه على ولى اللّه، لكلّ شى ء حيل و حيله السرور فى الآخره أربع خصال: مسح رأس اليتامى و التعطف على الأرامل و السعى فى حوائج المسلمين و تفقد الفقراء و المساكين.

و على الباب الثالث مكتوب لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه على ولى اللّه، لكلّ شى ء حيله و حيله الصحه فى الدنيا أربع خصال: قلّه الطعام و قلّه الكلام، و قلّه المنام، و قلّه المشى.

و على الباب الرابع مكتوب لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه على ولى اللّه، من كان يؤمن باللّه و اليوم الآخر فليكرم جاره، من كان يؤمن باللّه و اليوم الآخر فليكرم ضيفه، من كان يؤمن باللّه و اليوم الآخر فليبرّ والديه، من كان يؤمن باللّه و اليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت.

و على الباب الخامس مكتوب لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه على ولى اللّه، من أراد أن لا يذل فلا يذل، و من أراد أن لا يشتم فلا يشتم، و من أراد أن لا يظلم فلا يظلم، و من أراد أن يستمسک بالعروه الوثقى فليستمسک بقول لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه.

و على الباب السادس منها مكتوب لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه على ولى اللّه، من أحبّ أن يكون قبره واسعا فسيحا فلينقّ المساجد، من أحبّ أن لا يأكله الديدان تحت الأرض فليكنس المساجد، من أحبّ أن لا يظلم لحده فلينوّر

المساجد، من أحبّ أن يبقى طريّا تحت الأرض فليشتر بسط المساجد.

و على الباب السابع منها مكتوب لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه على ولى اللّه، بياض القلب فى أربع خصال: فى عياده المريض و اتّباع الجنائز و شراء أكفان الموتى و رفع القرض.

و على الباب الثامن منها مكتوب لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه على ولى اللّه، من أراد الدخول من هذه الأبواب الثمانيه فليستمسك بأربع خصال: بالصدقه و السخاء و حسن الخلق و كف الأذى عن عباد اللّه عز و جل.

ثم جئنا إلى النار فإذا على الباب الأول منها ثلاث كلمات: لعن اللّه الكاذبين، لعن اللّه الباخلين، لعن اللّه الظالمين.

و على الباب الثانى منها مكتوب: من رجى اللّه سعد، و من خاف اللّه أمن، و الهالك المغرور من رجى سوى اللّه و خاف غيره.

و على الباب الثالث منها مكتوب: من أراد أن لا يكون عريانا فى القيامه فليكس الجلود العاريه، و من أراد أن لا يكون جائعا فى القيامه فليطعم الجائع فى الدنيا، و من أراد أن لا يكون عطشانا فى يوم القيامه فليسق العطشان فى الدنيا.

و على الباب الرابع منها مكتوب: أذلّ اللّه من أهان الإسلام، أذلّ اللّه من أهان أهل البيت بيت نبى اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم، أذلّ اللّه من أعان الظالمين على ظلم المخلوقين.

و على الباب الخامس لا تتبع الهوى فإن الهوى يجانب الايمان، و لا تكثر منطقك فيما لا يعنيك فتسقط من عين ربك، و لا تكن عونا للظالمين فإن الجنه لم تخلق للظالمين.

و على الباب السادس منها مكتوب: أنا حرام على المجتهدين، أنا حرام على المصدقين، أنا حرام على الصائمين.

و على الباب السابع منها مكتوب: حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وبّخوا أنفسكم قبل أن توبخوا و ادعوا اللّه عز و جل قبل أن تردوا عليه فلا تقدروا على

ذلک.

رواه الزرندی و قال: نقل الشیخ العالم صدر الدین إبراهیم بن محمّد بن المؤید رحمه اللّه تعالی فی کتابه فضل أهل البیت».

۵- «علی ولی اللّه» مکتوب علی باب الجنه بالذهب

۵- «علی ولی اللّه» مکتوب علی باب الجنه بالذهب

و فی حدیث آخر عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: «رأیت علی باب الجنه مکتوبا بالذهب: لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه علی ولی اللّه».

و قد جاء هذا فی روایه السید الشهاب الدین احمد حیث قال فی «اسماء امیر المؤمنین» ما نصه:

«و منها ولی الله. عن موسی بن اسماعیل بن موسی بن جعفر بن محمد عن أبیه عن جده علی بن ابی طالب رضی الله عنه و عنهم أجمعین قال: قال رسول الله صلی الله علیه و علی آبائه و بارک و سلم: لما اسری بی الی السماء رأیت علی باب الجنه مکتوبا بالذهب لا اله الا الله محمد رسول الله علی ولی الله.

الحدیث بتمامه سیأتی فی بابه. رواه الحافظ أبو موسی بأسناده» (۱).

۶- «علی حبیب اللّه» مکتوب علی باب الجنه

و رووا عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنه رأی علی باب الجنه مکتوبا. لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه علی حبیب اللّه. الحدیث.

و قد جاء ذلک فی روایه جماعه. منهم:

۱- الخوارزمی بسنده عن ابن عباس قال:

۱- [۱] توضیح الدلائل- مخطوط.

«قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: لمّا عرج بى إلى السماء رأيت على باب الجنه مكتوبا: لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه على حبيب اللّه الحسن و الحسين صفوه اللّه فاطمه أمه اللّه على مبغضيهم لعنه اللّه» (۱).

۲- البدخشانى عن الخطيب و الحافظ الرسعنى عن ابن عباس عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (۲).

۳- السيد شهاب الدين أحمد فى (أسماء أمير المؤمنين) قال:

«منها حبيب اللّه. عن ابن عباس ... حبيب اللّه.

الحديث بتمامه سيأتى فى بابه، رواه الصالحانى فى بابه بإسناده» (۳).

۷- «على مقيم الحجه» مكتوب على العرش

و جاء «مكتوب على العرش: لا إله إلّا اللّه محمّد نبى الرحمه على مقيم الحجه ...»

و فى روايه:

۱-

الخوارزمى بسنده عن عبد اللّه بن مسعود قال:

«قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: لمّا أن خلق اللّه آدم و نفخ فيه من روحه عطس آدم فقال الحمد للّه، فأوحى اللّه تعالى: حمدنى عبدى، و عزّتى و جلالى لو لا عبدان أريد أن أخلقهما فى الدار الدنيا ما خلقتك، قال: إلهى و يكونان منى؟

قال نعم: يا آدم ارفع رأسك و انظر، فرفع رأسه فإذا مكتوب على العرش: لا إله إلّا اللّه محمّد نبى الرحمه على مقيم الحجه، من عرف حق على زكى و طاب، و من أنكر حقه لعن و خاب، أقسمت بعزتى أن أدخل الجنه من أطاعه و إن عصانى،

۱- [۱] مناقب أمير المؤمنين: ۲۱۴.

۲- [۲] مفتاح النجا فى مناقب آل العبا- مخطوط.

۳- [۳] توضيح الدلائل- مخطوط.

و أقسمت بعزتی أن أدخل النار من عصاه و إن أطاعنی» (۱).

۲- شهاب الدین أحمد فی أسمائه علیه السّلام: «و منها مقیم الحجه» عن الصالحانی عن الخوارزمی ... (۲).

۳- القندوزی البلخی عن الخوارزمی کذلک (۳).

۸- «علی ولی اللّه» مکتوب علی جناح جبرائیل

و فی حدیث أنه مکتوب علی أحد جناحی جبرئیل: «لا إله إلّا اللّه علی الوصی» و علی الآخر: «لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه»

فقد جاء اسم علی علیه السّلام موصوفا بالوصایه بعد اسم اللّه تعالی، و قد ورد هذا فی روایه:

۱-

الخوارزمی حیث قال: «أخبرنی شهردار هذا إجازه قال: أخبرنا أبو الفتح عبدوس بن عبد اللّه بن عبدوس الهمدانی هذا کتابه، قال: حدّثنا أبو طاهر الحسین بن علی بن سلمه، قال: حدّثنا أبو الفرج الصامت بن صهیب بن عباد قال: حدّثنی أبی عن جعفر بن محمّد عن أبیه، عن علی بن الحسین عن أبیه عن علی بن أبی طالب علیهم السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: أتانی جبرئیل و قد نشر جناحیه فإذا مکتوب علی أحد جناحیه: لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه، و مکتوب علی الآخر: لا إله إلّا اللّه علی الوصی» (۴).

۲- السید شهاب أحمد فی أسماء علی علیه السّلام قائلا: «و منها: وصی اللّه و خلیفه اللّه. عن الامام جعفر الصادق عن أبیه الامام عن جده الامام عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و بارک و سلّم ... رواه الصالحانی بإسناده أیضا» (۵).

۱- [۱] المناقب للخوارزمی: ۲۲۷.

۲- [۲] توضیح الدلائل- مخطوط.

۳- [۳] ینابیع الموده: ۱۱.

۴- [۴] المناقب: ۹۰.

۵- [۵] توضیح الدلائل- مخطوط.

۹- «علی بن أبی طالب مقیم الحجه» مکتوب بین کفّی صرصائیل

و فی حدیث آخر أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم رأی: «لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه علی مقیم الحجه» مکتوبا بین کفی صرصائیل.

و قد ورد هذا فی روایه:

الخوارزمی بسنده عن الامام جعفر بن محمّد الصادق علیه السّلام عن أبیه عن علی بن الحسین عن أبیه ...

و هذا نص عبارته: «أنبأنی أبو العلاء الحافظ الهمدانی هذا و الامام الأجل نجم الدین أبو منصور محمّد بن الحسین بن محمّد البغدادی، قالا: أنبأنا الشریف الامام الأجل نور الهدی أبو طالب الحسین بن محمّد بن علی الزینبی، عن الامام محمّد بن أحمد بن علی بن الحسن بن شاذان، قال: حدّثنا المعافا بن زکریا عن الحسن بن علی العاصمی [الهاشمی عن صهیب عن جعفر بن محمّد عن أبیه عن علی بن الحسین عن أبیه [علیهم السّلام قال: بینا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فی بیت أم سلمه فهبط علیه ملک له عشرون رأسا، فی کل رأس ألف لسان، یسبّح اللّه و یقدّمه بلغه لا تشبه الأخری، راحته أوسع من سبع سماوات و سبع أرضین، فحسب النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أنه جبرئیل فقال: جبرئیل لم تأتنی فی هذه الصوره قط، قال: ما أنا جبرئیل، أنا صرصائیل بعثنی اللّه إلیک لتزوّج النور من النور، فقال النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: من؟ و إلی من؟ قال:

ابنتک فاطمه من علی بن أبی طالب.

فزوّج النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فاطمه من علی بشهاده جبرئیل و میکائیل و صرصائیل.

قال: فنظر النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فإذا بین کفی صرصائیل مکتوب:

لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه علی بن أبی طالب مقیم الحجه. فقال النبی: یا

۱۰- «أیّد اللّه محمّدا بعلی» مکتوب علی جبهه ملک:

و جاء فی حدیث أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم رأی ملکا مکتوب علی جبهته «أید اللّه محمّدا بعلی».

و قد جاء هذا فی روایه:

الخوارزمی بسنده عن محمّد بن الحنیفه قال:

«قال النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: لمّا عرج بی الی السماء رأیت فی السماء الرابعه [أ] و السادسه ملکا نصفه من النار و نصفه من ثلج فی جبهته مکتوب: أیّد اللّه محمّدا بعلی، فبقیت متعجبا، فقال لی الملک: لم تتعجب؟ کتب اللّه فی جبهتی ما تری قبل الدنیا بألفی عام» (۱)

۱۱- «علی ولی اللّه» مکتوب علی لواء الحمد:

روی ذلک السید علی الهمدانی عن عبد اللّه بن سلام عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، فی حدیث سأله عن لواء الحمد (۲).

۱۲- «آل محمّد خیر البریه» مکتوب علی لواء النور:

روی ذلک أبو نعیم الحافظ عن جابر بن عبد اللّه قال: «بینا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یوما فی مسجد المدینه فذکر بعض

۱- [۲] المصدر نفسه ۲۱۸.

۲- [۳] موده القربی- ینابیع الموده: ۲۵۲.

أصحابنا الجنه، قال دجانه: يا رسول اللّه سمعتك تقول الجنه محرم على النبيين و سائر الأمم حتى أدخلها، فقال له: أما علمت أن للّه لواء من نور و عمودا من زبرجد خلقهما قبل أن يخلق السماوات بألفى سنه مكتوب على رداء ذلك اللواء:

لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه آل محمّد خير البريه، صاحب اللواء أمام القوم فقال على: الحمد للّه الذى هدانا بك و أكرمنا و شرّفنا. فقال له النبى صلّى اللّه عليه و سلّم: أما علمت أن من أحبّنا و امتحن أسكنه اللّه معنا، و تلا هذه الآيه فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ (۱).

۱۳- «محمّد رسول اللّه نصرته بعلى» مكتوب على دره أو ورقه خضراء

و جاء فى حديث: أن «لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه نصرته بعلى» مكتوب على دره او ورقه خضراء موجوده فى لوزه خضراء أحضرت عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

... و قد روى هذا الحديث جماعه منهم:

۱- محب الدين الطبرى و قد تقدّم حديثه.

۲-

ابن المغازلى رواه بسنده عن سعيد بن جبير قال: «جاع النبى صلّى اللّه عليه و سلّم جوعا شديدا، فأتى الكعبه فأخذ بأستارها و قال: أللهم لا تجع محمّدا أكثر مما أجعته. قال: فهبط جبرئيل و معه لوزه فقال: إن اللّه تبارك و تعالى يقرأ عليك السّلام و يقول لك: فكّ عنها فإذا فيها ورقه خضراء مكتوب فيها: صلّى اللّه عليه و آله و سلّم محمّد رسول اللّه أيّدته بعلى و نصرته به. فما أنصف اللّه من اتّهمه فى قضائه و استبطأه فى رزقه».

۳- القندوزى عن ابن المغازلى عن ابن عباس.

۴- الصفورى عن ابن عباس قال: «كنا عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه

۱- [۱] منقبه المطهرين- مخطوط.

و سلّم و إذا بطائر فی فمه لوزه خضراء، فألقاها فأخذها النبی، فوجد فیها دره خضراء مکتوب علیها بالصفره: لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه نصرته بعلی».

۱۴- تقدّم النبوه دلیل الأفضلیه و هو فرع تقدّم النور الذی منه علی أیضا

اشاره

إن تقدّم نبوه محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم دلیل علی أفضلیته، و من المعلوم أن ذلک فرع تقدّم نوره، فهذا یدل علی ذلک بالأولویه.

و بما أن علیا علیه السّلام قد خلق من نفس النور الذی خلق منه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، فإنه کذلک یکون أفضل من جمیع المخلوقین عدا الرسول، و علی هذا، فلا وجه لتقدّم أحد علیه نبیا کان أو صحابیا ...

من أحادیث تقدّم نبوّه محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم

و أمّا شواهد تقدّم نبوته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم- من الأحادیث و أقوال العلماء- فکثیره جدا، نذکر هنا بعضها:

(۱)

البخاری بسنده: «عن عرباض بن ساریه صاحب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم قال: سمعت رسول اللّه یقول: إنی عبد اللّه و خاتم النبیین و إنّ آدم لمنجدل فی طینه و سأخبرکم عن ذلک، أنا دعوه أبی إبراهیم و بشاره عیسی بن مریم و رؤیا أمی التی رأت و کذلک أمهات الأنبیاء یرین، و إن أم رسول اللّه رأت حین وضعته نورا أضاءت له قصور الشام» (۱).

(۲)

الترمذی بسنده عن أبی هریره قال: «قالوا: یا رسول اللّه متی وجبت

۱- [۱] التاریخ الصغیر: ۱/ ۱۳.

لک النبوه؟ قال: و آدم بین الروح و الجسد.

هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث أبی هریره، لا نعرفه إلّا من هذا الوجه» (۱).

(۳) أبو نعیم حیث قال: «ذکر ما روی فی تقدّم نبوته قبل تمام خلقه آدم».

فرواه بألفاظ و أسانید مختلفه عن أبی هریره و میسره و ابن ساریه (۲).

(۴) الکازرونی بسنده عن عبد اللّه بن شفیق (۳).

(۵) السیوطی حیث قال: «باب خصوصیه النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بکونه أول النبیین فی الخلق، و تقدم نبوته، و أخذ المیثاق».

فرواه عن ابن أبی حاتم و أبی نعیم عن أبی هریره.

و عن أبی سهل القطان، عن سهل بن صالح الهمدانی، عن أبی جعفر محمّد بن علی علیهما السّلام.

و عن أحمد و البخاری و الحاکم و الطبرانی و أبی نعیم عن میسره.

و عن أحمد و الحاکم و البیهقی عن العرباض بن ساریه.

و عن الحاکم و البیهقی و أبی نعیم عن أبی هریره.

و عن البزار و الطبرانی و أبی نعیم من طریق الشعبی عن ابن عباس.

و عن أبی نعیم عن عمر.

و عن ابن سعد عن ابن أبی الجدعاء.

ثم إن السیوطی نقل عن تقی الدین السبکی کلاما فی معنی هذه الأحادیث هذا نصه: «فائده: قال الشیخ تقی الدین السبکی فی کتابه التعظیم و المنه فی لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ:

فی هذه الآیه من التنویه بالنبی صلّی اللّه علیه و سلّم و تعظیم قدره العلی ما

۱- [۱] صحیح الترمذی ۵/ ۵۸۵.

۲- [۲] دلائل النبوه: ۱/ ۵۴.

۳- [۳] المنتقی من سیره المصطفی- مخطوط.

لا يخفى، و فيه مع ذلك أنه على تقدير مجيئه فى زمانهم يكون مرسلا إليهم، فتكون نبوته و رسالته عامه لجميع الخلق من زمن آدم إلى يوم القيامه، و تكون الأنبياء و أممهم كلّهم من أمته، و يكون

قوله «بعثت إلى الناس كافه»

لا يختص به الناس من زمانه إلى القيامه، بل يتناول من قبلهم أيضا.

و يتبين بذلك المعنى

قوله صلّى اللّه عليه و سلّم: «كنت نبيّا و آدم بين الروح و الجسد»

و أن من فسّره بعلم اللّه بأنه سيصير نبيّا لم يصل إلى هذا المعنى، لأن علم اللّه محيط بجميع الأشياء، و وصف النبى صلّى اللّه عليه و سلّم بالنبوه فى ذلك الوقت ينبغى أن يفهم منه أنه أمر ثابت له فى ذلك الوقت، و لهذا رأى آدم اسمه مكتوبا على العرش محمّد رسول اللّه، فلا بدّ أن يكون ذلك معنى ثابتا فى ذلك الوقت، و لو كان المراد بذلك مجرد العلم بما سيصير فى المستقبل لم يكن له خصوصيه بأنه نبى و آدم بين الروح و الجسد، لأن جميع الأنبياء يعلم اللّه نبوتهم فى ذلك الوقت و قبله، فلا بد من خصوصيّه للنبى صلّى اللّه عليه و سلّم لأجلها أخبر بهذا الخبر إعلاما لأمته ليعرفوا قدره عند اللّه تعالى، فيحصل لهم الخير بذلك.

و قال: فإن قلت: أريد أن أفهم ذلك القدر الزائد، فإن النبوه وصف لا بدّ أن يكون الموصوف به موجودا، و إنما يكون بعد بلوغ أربعين سنه أيضا، فكيف يوصف به قبل وجوده و قبل إرساله و إن صح ذلك فغيره كذلك.

قلت: قد جاء إن اللّه خلق الأرواح قبل الأجساد، فقد تكون الاشاره بقوله: كنت نبيا إلى روحه الشريفه و إلى حقيقته، و الحقائق تقصر عقولنا عن معرفتها، و إنما يعلمها خالقها و من أمده بنور إلهى، ثم إنّ تلك الحقائق يؤتى اللّه كلّ حقيقه منها ما يشاء فى الوقت الذى شاء، فحقيقه النبى صلّى اللّه عليه و سلّم قد تكون من قبل خلق آدم آتاها اللّه ذلك الوصف، بأن يكون خلقها متهيئه لذلك، و أفاضه عليها من ذلك الوقت، فصار نبيا و كتب اسمه على العرش و أخبر عنه بالرساله ليعلم ملائكته و غيرهم كرامته عنده، فحقيقته موجوده من ذلك الوقت و إن تأخّر جسده الشريف المتصف بها، و اتصاف حقيقته بالأوصاف الشريفه

المفاضه عليه من الحضره الالهيه، و إنما يتأخر البعث و التبليغ و كل ما له من جهه اللّه، و من تأهل ذاته الشريفه و حقيقته معجل لا تأخير فيه.

و كذلك استنباؤه و إيتاؤه الكتاب و الحكم و النبوه، و إنما المتأخّر تكوّنه و تنقله إلى أن ظهر صلّى اللّه عليه و سلّم و غيره من أهل الكرامه، و قد تكون إفاضه اللّه تلك الكرامه عليه بعد وجوده بمده كما يشاء سبحانه، و لا شك أن كلما يقع فاللّه عالم به من الأزل و نحن نعلم علمه بذلك بالأدله العقليه و الشرعيه، و يعلم الناس منها ما يصل إليهم عند ظهوره كعلمهم نبوه النبى صلّى اللّه عليه و سلّم حين نزل عليه القرآن فى أول ما جاءه جبرئيل، و هو فعل من أفعاله تعالى من جمله معلوماته، و من آثار قدرته و إرادته و اختياره فى محل خاص يتّصف بها، فهاتان مرتبتان الأولى معلومه بالبرهان و الثانيه ظاهره للعيان، و بين المرتبتين وسائط من أفعاله تعالى تحدث على حسب اختياره، منها ما يظهر لهم بعد ذلك، و منها ما يحصل به كمال لذلك المحل و إن لم يظهر لأحد من المخلوقين، و ذلك ينقسم إلى كمال يقارن ذلك الحمل من حين خلقه و إلى كمال يحصل له بعد ذلك، و لا يصل علم ذلك إلينا إلّا بالخبر الصادق و النبى صلّى اللّه عليه و سلّم خير الخلق، فلا كمال لمخلوق أعظم من كماله و لا محل أشرف من محله.

فعرفنا بالخبر الصحيح حصول ذلك الكمال من قبل خلق آدم لنبينا صلّى اللّه عليه و سلّم من ربه سبحانه و أنه أعطاه النبوه من ذلك الوقت، ثم أخذ له المواثيق على الأنبياء ليعلموا أنه المقدّم عليهم، و أنه نبيهم و رسولهم، و فى أخذ المواثيق- و هى فى معنى الاستخلاف، و لذلك دخلت لام القسم فى لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ لطيفه أخرى و هى كأنها إيمان للبيعه التى تؤخذ للخلفاء، و لعل إيمان الخلفاء أخذت من هنا، فانظر هذا التعظيم العظيم للنبى صلّى اللّه عليه و سلّم من ربه سبحانه و تعالى.

فإذا عرف ذلك فالنبى صلّى اللّه عليه و سلّم هو نبى الأنبياء، و لهذا أظهر فى الآخره جميع الأنبياء تحت لوائه، و فى الدنيا كذلك ليله الإسراء صلّى بها، و لو اتفق

مجيؤه فى زمن آدم و نوح و إبراهيم و موسى و عيسى وجب عليهم و على أممهم الإيمان به و نصرته، و بذلك أخذ اللّه الميثاق عليهم و رسالته إليهم معنى حاصل له، و إنما أمره يتوقف على اجتماعهم معه، فتأخر ذلك لأمر راجع إلى وجودهم لا إلى عدم اتصافه بما تقتضيه، و فرق بين توقف الفعل على قبول المحل و توقفه على أهليه الفاعل، فههنا لا توقف من جهه الفاعل و لا من جهه ذات النبى صلّى اللّه عليه و سلّم الشريفه، و إنما من جهه وجود العصر المشتمل عليه، فلو وجد فى عصرهم لزمهم اتباعه بلا شك.

و لهذا يأتى عيسى فى آخر الزمان على شريعته و هو نبى كريم على حاله، لا كما يظن بعض الناس أنه يأتى واحدا من هذه الأمه، نعم هو واحد من هذه الأمه لما قلناه من اتباعه للنبى صلّى اللّه عليه و سلّم، و إنما يحكم بشريعه نبينا محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم بالقرآن و السنه، و كلّ ما فيها من أمر أو نهى فهو متعلق به كما يتعلق بسائر الأمه، و هو نبى كريم على حاله لم ينقص منه شى ء، و كذلك لو بعث النبى صلّى اللّه عليه و سلّم فى زمانه أو فى زمن موسى و إبراهيم و نوح و آدم كانوا مستمرين على نبوتهم و رسالتهم إلى أممهم، و النبى صلّى اللّه عليه و سلّم نبى عليهم و رسول إلى جميعهم.

فنبوته و رسالته أعم و أشمل و أعظم و متفق مع شرائعهم فى الأصول، لأنها لا تختلف، و تقدّم شريعته صلّى اللّه عليه و سلّم فيما عساه يقع الاختلاف فيه من الفروع إما على سبيل لتخصيص و إما على سبيل النسخ أولا نسخ و لا تخصيص، بل تكون شريعه النبى صلّى اللّه عليه و سلّم فى تلك الأوقات بالنسبه إلى أولئك الأمم ما جاءت به أنبياءهم، و فى هذا الوقت بالنسبه إلى هذه الأمه هذه الشريعه، و الأحكام تختلف باختلاف الأشخاص و الأوقات.

و بهذا بان لنا معنى حديثين كان خفيا عنا، أحدهما: قوله صلّى اللّه عليه و سلّم: بعثت إلى الناس كافه، كنّا نظن أنه من زمانه إلى يوم القيامه، فبان أنه جميع الناس أوّلهم و آخرهم. و الثانى: قوله صلّى اللّه عليه و سلّم: كنت نبيا و آدم

بين الروح و الجسد، كنا نظن أنه بالعلم، فبان أنه زائد على ذلك على ما شرحناه، و إنما يفترق الحال بين ما بعد وجود جسده صلّى اللّه عليه و سلّم و بلوغه الأربعين، و ما قبل ذلك بالنسبه إلى المبعوث إليهم و تأهلهم لسماع كلامه، لا بالنسبه إليه و لا إليهم لو تأهلوا قبل ذلك، و تعليق الأحكام على الشروط قد يكون بحسب المحل القابل و قد يكون بحسب الفاعل المتصرف، فههنا التعليق إنما هو بحسب المحل القابل المبعوث إليهم و قبولهم سماع الخطاب من الجسد الشريف الذى يخاطبهم بلسانه، و هذا كما يوكل الأب رجلا فى تزويج ابنته إذا وجدت كفوا، فالتوكيل صحيح و ذلك الرجل أهل للوكاله و وكالته ثابته، و قد يحصل توقف التصرف على وجود كفو و لا يوجد إلّا بعد مده، و ذلك لا يقدح فى صحه الوكاله و أهليه الوكيل انتهى كلام السبكى بلفظه» (۱).

(۶) القسطلانى عن أحمد و البيهقى و الحاكم- و قال: صحيح الإسناد- عن العرباض بن ساريه.

و عن البخارى و أحمد و أبى نعيم- و صحّحه الحاكم- عن ميسره.

و عن الترمذى عن أبى هريره.

ثم أورد كلام السبكى (۲).

(۷) الدياربكرى عن أحمد و مسلم و الترمذى و الحاكم و البيهقى و أبى نعيم و البخارى فى تاريخه (۳).

۸- الحلبى عن (وفاء الوفا) عن ميسره (۴).

۹- القندوزى عن الترمذى عن أبى هريره، و عن المشكاه عن العرباض ابن ساريه ... (۵).

۱- [۱] الخصائص الكبرى ۱/ ۳- ۵.

۲- [۲] المواهب اللدنيه ۱/ ۵- ۸.

۳- [۳] تاريخ الخميس ۱/ ۲۰.

۴- [۴] انسان العيون ۱/ ۳۵۵.

۵- [۵] ينابيع الموده: ۱۰.

۱۰- الجمال المحدّث (۱).

۱۱- ابن حجر مصحّحا إياه (۲).

۱۲- و قال الاسكندرى ما نصّه:

«و أما تفضيله على آدم عليه السّلام، فمن قوله صلّى اللّه عليه و سلّم: كنت نبيا و آدم بين الماء و الطين، و آدم فمن دونه من الأنبياء يوم القيامه تحت لوائى.

و لقوله: إنى أوّل شافع، و إنى أوّل مشفع، و إنى أوّل من تنشق الأرض عنه» (۳).

۱۴- و قال محمّد بن يوسف الشامى:

«و يستدل بخبر الشعبى و غيره- مما تقدم فى الباب السابق- على أنه صلّى اللّه عليه و سلّم ولد نبيا، فإن نبوته وجبت له حين أخذ منه الميثاق حيث استخرج من صلب آدم، فكان نبيا من حينئذ، لكن كانت مده خروجه إلى الدنيا متأخره عن ذلك، و ذلك لا يمنع كونه نبيا، كمن يولى ولايه و يؤمر بالتصرف فيها فى زمن مستقبل، فحكم الولايه ثابت له من حين ولايته و إن كان تصرفه يتأخر إلى حين مجى ء الوقت، و الأحاديث السابقه فى باب تقدم نبوته صريحه فى ذلك».

ثم نقل حاصل كلام السبكى (۴).

۱۴- و قال العيدروس:

«اعلم أن اللّه سبحانه و تعالى لما أراد إيجاد خلقه أبرز فى الحقيقه المحمديه من أنواره الصمديه فى حضرته الأحمديه، ثم سلخ منها العوالم كلها علوها و سفلها على ما اقتضاه كمال حكمته و سبق فى إرادته و علمه.

ثم أعلمه تعالى بكماله و نبوته و بشره بعموم دعوته و رسالته، و بأنه نبى

۱- [۱] روضه الأحباب فى سيره النبى و الاصحاب.

۲- [۲] المنح المكيه فى شرح الهمزيه.

۳- [۳] لطائف المنن ۴۷- ۴۸.

۴- [۴] السيره الشاميه.

الأنبياء و واسطه جميع الأصفياء، و أبوه آدم بين الروح و الجسد ...» (۱).

۱۵- أخذ ميثاق نبوه محمّد دليل أفضليّه و هو دليل أفضليه على

اشاره

لقد تفرّع على تقدّم نبوه نبينا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أخذ ميثاق نبوته من الأنبياء، و هذا يدل على أفضليته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم. و قد علم من الوجه السابق أن تقدّم نبوته متفرع على تقدم خلقه، فمتى دل فرع الفرع على الأفضليه دل الأصل عليها بالأولويه القطعيه.

و نور على عليه السّلام متحد مع نوره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو أيضا مخلوق قبل آدم، فللإمام عليه السّلام فضيله عظيمه كان أخذ الميثاق فرع فرعها، فلا ريب إذا فى أفضليته من جميع الأنبياء و المرسلين عليهم السّلام، فهو المتعين للخلافه عن الرسول لا غيره.

من أحاديث أخذ ميثاقه متفرعا على تقدّم خلقه (ص):

و أما كون أخذ الميثاق متفرعا على تقدم خلقه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فهو المستفاد من الأحاديث العديده:

۱- قال أبو نعيم: «ثم قدّمه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الذكر على من تقدمه فى البعث فقال: إِنَّا أَوْحَيْنا إِلَيْكَ كَما أَوْحَيْنا إِلى نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَوْحَيْنا إِلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ إلى قوله وَ آتَيْنا داوُدَ زَبُوراً و قال: وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ.

و ذلك ما حدّثناه: أبو محمّد عبد اللّه بن إبراهيم بن أيوب، ثنا جعفر بن عاصم، ثنا هاشم بن عمار، ثنا بقيه حدّثنى سعيد بن بشير، نا قتاده عن الحسن

۱- [۱] النور السافر فى أعيان القرن العاشر- مقدمه الكتاب.

عن أبی هریره قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فی قوله: أَخَذْنا مِنَ النَّبِیِّینَ مِیثاقَهُمْ قال: کنت أول النبیین فی الخلق و آخرهم فی البعث» ثم ذکر بثلاثه طرق أخری عن أبی هریره مثله (۱).

۲- و قال السبکی فیما نقل عنه السیوطی: «فعرفنا بالخبر الصحیح ...»

و قد تقدّم.

۳- و نص علی ذلک الشیخ عبد الحق الدهلوی قائلا:

«و جاء فی الروایات ...» (۲).

من أحادیث أفضلیته من الأنبیاء بسبب أخذ المیثاق منهم

و أما دلاله أخذ المیثاق علی أفضلیته منهم علیهم السّلام فمن الواضحات، و من الأحادیث و الأقوال الصریحه فی الدلاله علی ذلک:

۱- قال أبو نعیم: «و من فضائله صلّی اللّه علیه و سلّم: أخذ اللّه المیثاق علی جمیع أنبیائه إن جاءهم رسول آمنوا به و نصروه، فلم یکن لیدرک أحد منهم الرسول إلّا وجب علیه الایمان به و النصر لأخذه المیثاق منهم، فجعلهم کلهم أتباعا له یلزمهم الانقیاد و الطاعه لو أدرکوه.

و ذلک مما حدّثناه محمّد بن أحمد بن الحسن ... عن جابر عن عمر بن الخطاب قال: أتیت النبی و معی کتاب أصبته من بعض أهل الکتب، فقال:

و الذی نفسی بیده لو أن موسی کان حیا الیوم ما وسعه إلّا أن یتبعنی» (۳).

۲- و قال القاضی عیاض: «السابع فی ما أخبر اللّه به فی کتابه العزیز من عظیم قدره و شریف منزلته علی الأنبیاء و خطوره رتبته، قوله تعالی: وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِیثاقَ النَّبِیِّینَ لَما آتَیْتُکُمْ مِنْ کِتابٍ وَ حِکْمَهٍ إلی قوله: مِنَ الشَّاهِدِینَ.

۱- [۱] دلائل النبوه: ۱/ ۴۴.

۲- [۲] مدارج النبوه ۲/ ۳.

۳- [۳] دلائل النبوه: ۱/ ۵۰.

قال أبو الحسن القابسی: اختص اللّه نبینا محمّدا بفضل لم یؤته أحدا غیره أبانه به، و هو ما ذکره فی هذه الآیه. قال المفسرون: أخذ اللّه المیثاق بالوحی و لم یبعث نبیا إلّا ذکر له محمّدا و نعته و أخذ علی ذلک المیثاق منه إن أدرکه لیومنّ به.

و قیل: أن یبینه لقومه و یأخذ میثاقهم أن یبینوه لمن بعدهم ...

قال علی بن أبی طالب رضی اللّه عنه: لم یبعث اللّه نبیا من آدم فمن بعده إلا أخذ علیه العهد فی محمّد علیه الصلاه و السّلام لئن بعث و هو حی لیؤمنن به و لینصرنه، و یأخذ العهد بذلک علی قومه.

و نحوه عن السدی و قتاده فی آی تضمنت فضله من غیر وجه واحد. قال اللّه تعالی: وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِیِّینَ مِیثاقَهُمْ وَ مِنْکَ وَ مِنْ نُوحٍ الآیه، و قال: إِنَّا أَوْحَیْنا إِلَیْکَ کَما أَوْحَیْنا إِلی نُوحٍ إلی قوله وَکِیلًا.

و روی عن عمر بن الخطاب رضی اللّه عنه فی کلام بکی به النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فقال: بأبی أنت و أمی یا رسول اللّه لقد بلغ من فضیلتک عند اللّه أن بعثک آخر الأنبیاء و ذکرک فی أوّلهم فقال: وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِیِّینَ مِیثاقَهُمْ وَ مِنْکَ وَ مِنْ نُوحٍ ... الآیه بأبی أنت و أمی یا رسول اللّه لقد بلغ من فضیلتک عنده أن أهل النار یودّون أن یکونوا أطاعوک و هم بین أطباقها یعذبون یقولون یا لَیْتَنا أَطَعْنَا اللَّهَ وَ أَطَعْنَا الرَّسُولَا قال قتاده: إن النبی قال: کنت أول الأنبیاء فی الخلق و آخرهم فی البعث

، فلذلک وقع ذکره مقدما هنا قبل نوح و غیره.

قال السمرقندی: فی هذا تفضیل نبینا علیه السّلام، لتخصیصه بالذکر قبلهم و هو آخرهم.

قال بعضهم: و من فضله أن اللّه تعالی خاطب الأنبیاء بأسمائهم، و خاطبه بالنبوه و الرساله فی کتابه فقال یا أیها النبی، و یا أیها الرسول.

و حکی السمرقندی عن الکلبی- فی قوله تعالی: وَ إِنَّ مِنْ شِیعَتِهِ لَإِبْراهِیمَ إن الهاء عائده علی محمّد، أی من شیعه محمّد لإبراهیم، أی: علی دینه و منهاجه، و اختاره الفراء و حکاه عنه مکی، و قیل: المراد نوح علیه الصلاه

و السّلام» (۱).

۳- و للقسطلانی فی المقصد السادس من کتابه بحث طویل خصّه بالموضوع هذا أوله:

«النوع الثانی فی أخذ اللّه تعالی له المیثاق علی النبیین فضلا و منّه لیومنّ به إن أدرکوه و لینصرّنّه» نقل فیه الآیات و الأحادیث (۲).

۴- و قال القسطلانی ما ملخصه:

«روی عن علی بن أبی طالب أنه قال: لم یبعث اللّه تعالی: نبیّا من آدم فمن بعده إلّا أخذ علیه العهد فی محمّد، لئن بعث و هو حی لیؤمنّ به و لینصرنّه و یأخذ العهد بذلک علی قومه. و هو مروی عن ابن عباس أیضا. ذکرهما العماد ابن کثیر فی تفسیره.

قال الشیخ تقی الدین السبکی: فإذا عرف هذا فالنبی نبی الأنبیاء، و بهذا ظهر فی الآخره أن جمیع الأنبیاء تحت لوائه، و فی الدنیا کذلک لیله المعراج صلّی بهم، و لو اتفق مجیؤه فی زمن آدم و نوح و إبراهیم و موسی و عیسی صلوات اللّه و سلامه علیهم وجب علیهم و علی أممهم الایمان به و نصرته، و بذلک أخذ المیثاق علیهم» (۳).

۵- و بمثل هذا قال ابن حجر و الشیخ سلیمان فی شرحیهما علی الهمزیّه بشرح قول البوصیری:

«ما مضت فتره من الرسل إلّا بشّرت قومها بک الأنبیاء»

۶- و الشیخ القندوزی فی (ینابیع الموده) حیث نقل حدیث علی علیه السّلام و غیره (۴).

۱- [۱] الشفا ۳۵- ۳۸.

۲- [۲] المواهب اللدنیه ۲/ ۵۱.

۳- [۳] المصدر نفسه ۱/ ۸.

۴- [۴] ینابیع الموده: ۱۷.

أحاديث فی ولایه علی و میثاق إمامته

اشاره

لقد علم من کلمات أکابر أهل السنه و مشاهیر أئمتهم و حفاظهم: أن أخذ میثاق نبوّه سید الأنبیاء صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من جمیع الأنبیاء و المرسلین من أوضح البراهین و أتّمها علی أفضلیّته منهم و تقدّمه علیهم.

و لمّا کان هذا المعنی متفرعا علی تقدّمه فی الخلق علیهم، و کان التقدم فی الخلق ثابتا لعلی علیه السّلام، کان هو أیضا أفضل الخلائق بعد خاتم النبیین صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، فهو الامام و الخلیفه من بعده و لا یجوز تقدم أحد علیه.

بل لقد وردت أحادیث کثیره فی کتبهم صریحه فی: أنه قد أخذ من الأنبیاء و غیرهم میثاق ولایه علی و إمامته، کما أخذ منهم میثاق نبوه محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ... فیکون جمیع ما ذکره کبار العلماء من الفضل له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی ضوء أحادیث المیثاق و غیرها ثابتا لعلی علیه السّلام ... و هذا ما یقطع ألسنه المکابرین، و یضیق الخناق علی المعاندین، و الحمد للّه رب العالمین. و لنذکر بعض تلک الأحادیث فی هذا المقام:

۱- حدیث بعث الأنبیاء علی ولایه علی

اشاره

فمن تلک الأحادیث الشریفه: حدیث بعث الأنبیاء علی ولایه سیدنا علی علیه السّلام، و قد رواه جماعه من أعلام أهل السنه، و منهم:

۱- الحاکم النیسابوری.

۲- أبو إسحاق الثعلبی.

۳- أبو نعیم الاصفهانی.

۴- الخطیب الخوارزمی.

۵- عبد الرزاق الرسعنی.

۶- السید علی الهمدانی.

۷- السید شهاب الدین أحمد.

۸- شمس الدین الجیلانی.

۹- عبد الوهاب بن محمّد رفیع الدین أحمد.

۱۰- میرزا محمّد البدخشانی.

روایه الحاکم

رواه بسنده عن عبد اللّه بن مسعود حیث قال: «حدّثنی محمّد بن المظفر الحافظ، نا عبد اللّه بن محمّد بن غزوان، نا علی بن جابر، نا محمّد بن خالد بن عبد اللّه، نا محمّد بن فضیل، نا محمّد بن سوقه عن ابراهیم عن الأسود عن عبد اللّه قال:

قال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أتانی ملک فقال یا محمّد: و اسأل من أرسلنا من قبلک من رسلنا علی ما بعثوا، قال: قلت: علی ما بعثوا؟ قال: علی ولایتک و ولایه علی بن أبی طالب.

قال الحاکم: تفرّد به علی بن جابر عن محمّد بن خالد عن محمّد بن فضیل، و لم نکتب إلّا عن ابن مظفر، و هو عندنا حافظ ثقه مأمون» (۱).

روایه الثعلبی

و رواه الثّعلبی قائلا: «أخبرنا أبو عبد اللّه الحسین بن محمّد بن الحسین

۱- [۱] معرفه علوم الحدیث: ۹۶.

الدینوری، حدّثنا أبو الفتح محمّد بن الحسین الأزدی الموصلی، حدّثنا عبد اللّه بن محمّد بن غزوان البغدادی، حدّثنا علی بن جابر، حدّثنا محمّد بن خالد و محمّد بن إسماعیل قال: حدّثنا محمّد بن فضیل، عن محمّد بن سوقه، عن ابراهیم عن علقمه عن عبد اللّه بن مسعود ...» مثله (۱).

روایه الخوارزمی

رواه عن شهردار الدیلمی عن الحاکم عن عبد اللّه بن مسعود (۲).

روایه شهاب الدین أحمد

رواه «عن أبی هریره قال قال رسول اللّه (ص): لمّا أسری بی لیله المعراج فاجتمع علیّ الأنبیاء فی السماء فأوحی اللّه إلیّ: سلهم یا محمّد بما ذا بعثتم؟ قالوا:

بعثنا علی شهاده أن لا إله إلّا اللّه و علی الإقرار بنبوتک و الولایه لعلی بن أبی طالب.

أورده الشیخ المرتضی العارف الربانی السید شرف الدین علی الهمدانی فی بعض تصانیفه و قال: رواه الحافظ أبو نعیم» (۳).

روایه عبد الوهاب بن محمّد

رواه عن أبی نعیم الاصبهانی عن أبی هریره مثله (۴).

۱- [۱] الکشف و البیان- مخطوط، بتفسیر قوله تعالی فی سوره زخرف وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رُسُلِنا.

۲- [۲] المناقب ۲۲۰- ۲۲۱.

۳- [۳] توضیح الدلائل- مخطوط. و منه علم روایه أبی نعیم و الهمدانی.

۴- [۴] تفسیر أنوری ... و منه علم روایه أبی نعیم.

روایه الجیلانی اللاهیجی

رواه فی (شرح گلشن راز) بعد عدّه أحادیث فی فضل أمیر المؤمنین علیه السّلام و هی «إن علیا منی و أنا منه و هو ولی کلّ مؤمن. و أیضا: لکلّ نبی وصی و وارث و إن علیا وصیی و وارثی. و أیضا: أنا أقاتل علی تنزیل القرآن و علی یقاتل علی تأویل القرآن. و أیضا: یا أبا بکر کفی و کف علی فی العدل سواء. و أیضا: أنا مدینه العلم و علی بابها فمن أراد العلم فلیأت الباب. و أیضا أنا و علی من شجره واحده و الناس من أشجار شتی. و أیضا: قسّمت الحکمه عشره أجزاء فأعطی علی تسعه و الناس جزء واحدا. و أیضا: أوصی من آمن بی و صدّقنی بولایه علی بن أبی طالب فمن تولّاه فقد تولّانی و من تولّانی فقد تولی اللّه. و أیضا: لما أسری بی لیله المعراج فاجتمع علیّ الأنبیاء فی السماء. فأوحی اللّه تعالی إلیّ سلهم یا محمّد بما ذا بعثتم؟ فقالوا: بعثنا علی شهاده أن لا إله إلّا اللّه و علی الإقرار بنبوتک و الولایه لعلی بن أبی طالب».

روایه البدخشانی

رواه عن عبد الرزاق الرسعنی عن ابن مسعود (۱).

۲- حدیث عرض ولایه علی علی إبراهیم

و منها:

حدیث عرض ولایه علی علی ابراهیم علیهما السّلام، و قد رواه البدخشانی عن الحافظ ابن مردویه حیث قال: «أخرج ابن مردویه عن أبی عبد اللّه

۱- [۱] مفتاح النجا- مخطوط. و منه علم روایه الرسعنی.

جعفر بن محمّد الصادق رضی اللّه عنه فی قوله تعالی: وَ اجْعَلْ لِی لِسانَ صِدْقٍ فِی الْآخِرِینَ قال: هو علی بن أبی طالب عرضت ولایته علی ابراهیم علیه السّلام فقال: اللهم اجعله من ذرّیّتی، ففعل اللّه ذلک» (۱).

و فیه من الفضل الذی لم یحزه أحد ما لا یخفی.

۳- حدیث أخذ اللّه میثاق إماره علی من الملائکه

اشاره

و منها: ما رواه:

۱- شیرویه بن شهردار الدیلمی عن حذیفه حیث قال:

«حذیفه: لو علم الناس متی سمّی علی أمیر المؤمنین ما أنکروا فضله، سمی أمیر المؤمنین و آدم بین الروح و الجسد، قال اللّه تعالی: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلی أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قالت الملائکه بلی. فقال: أنا ربکم و محمّد نبیکم و علی أمیرکم» (۲).

إذن، کل ما ثبت للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم ثابت لعلی، و هو أفضل من الملائکه أیضا کالنبی.

و إذا کان أفضل من الأنبیاء- عدا النبی- و من الملائکه فهو أفضل من سائر الخلق، الصحابه و غیرهم ... فهو الخلیفه من بعد الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لا غیره، و هو الأمیر و لیس غیره ...

الدیلمی و فردوس الأخبار

و شیرویه الدیلمی من أکابر حفاظ أهل السنه، فقد ترجم له بکلّ إطراء

۱- [۱] مفتاح النجا- مخطوط.

۲- [۲] فردوس الاخبار: ۳/ ۳۹۹.

و تبجیل فی المعاجم الرجالیه و غیرها و من ذلک:

۱- تذکره الحافظ للذهبی ۴/ ۵۳.

۲- العبر له أیضا ۴/ ۱۸.

۳- طبقات الشافعیه للسبکی ۷/ ۱۱۱.

۴- طبقات الشافعیه للاسدی.

۵- طبقات الشافعیه للاسنوی.

۶- طبقات الحفاظ للسیوطی ۴۵۷.

۷- فیض القدیر للمناوی ۱/ ۲۸.

کما یعتمد علیه (الدهلوی) و ینقل عنه فی مواضع من (التحفه).

و قد وصف الدیلمی نفسه و ولده شهردار فی (مسند الفردوس) و الهمدانی فی (روضه الفردوس) کتاب (فردوس الأخبار) بأوصاف جلیله، قال شهردار ما ملخصه:

«و هو کتاب نفیس، عزیز الوجود، مفتون به، جامع للغرر و الدرر النبویه و الفوائد الجمه و المحاسن الکثیره، قد طنّت به الآفاق، و تنافست فی تحفظه الرفاق، لم یصنّف فی الإسلام مثله تفصیلا و تبویبا، و کم ضمنه رحمه اللّه من عجائب الأخبار و غرائب الأحادیث مما لا یوجد فی کثیر من الکتب، فهو فی الحقیقه کالفردوس.

فأمّا الیوم فقد تکثرت نسخه فی البلاد بحیث لم تبق بلده من بلاد العراق و لا کوره من أقطار الآفاق، إلّا و علماؤها مثابرون علی تحصیله، و أئمتها مکبون علی اشترائه و نسخه، و فضلاؤها مواظبون علی قراءته و حفظه ...».

۲- السید علی الهمدانی عن حذیفه مثله (۱).

و عن أبی هریره قال: «قیل یا رسول اللّه متی وجبت لک النبوه؟ قال صلّی

۱- [۱] روضه الفردوس- مخطوط. ینابیع الموده: ۲۴۸.

اللّه علیه و سلّم: قبل أن یخلق اللّه آدم و ینفخ فیه الروح و قال: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلی أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قالت الملائکه: بلی.

فقال: أنا ربکم و محمّد نبیکم و علی أمیرکم» (۱).

ترجمه الهمدانی:

و قد ترجمنا للعارف المحدّث السید علی الهمدانی فی بعض المجلّدات عن عده من المصادر، و منها:

۱- خلاصه المناقب للبدخشانی.

۲- نفحات الأنس للجامی.

۳- کتائب الأعلام للکفوی.

۴- الانتباه فی سلاسل أولیاء اللّه للدهلوی.

۳- الشیخ عبد الوهاب بن محمّد بن رفیع الدین أحمد فی (تفسیره) بتفسیر آیه الموده عند ذکر فضائل علی علیه السّلام عن الفردوس عن حذیفه کما تقدم.

ترجمه الشیخ عبد الوهاب

و تظهر جلاله عبد الوهاب بمراجعه:

۱- أخبار الأخیار للشیخ عبد الحق الدهلوی.

۲- تذکره الأبرار للسید محمّد ماه عالم.

۴- حدیث أخذ النبی المیثاق علی وصایه علی من صحابته

و لقد جاء عن الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنه أخذ من صحابته

۱- [۱] موده القربی. انظر ینابیع الموده: ۲۴۸.

میثاقهم بالنسبه إلی إمامه أمیر المؤمنین علیه السّلام و إمارته، کما أخذ اللّه ذلک من ملائکته و عرضه علی أنبیائه و رسله ... جاء ذلک فی روایه السید علی الهمدانی:

«عن عتبه بن عامر الجهنی رضی اللّه تعالی عنه قال: بایعنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم علی أن اللّه وحده لا شریک له، و أن محمّدا نبیه و علیا وصیه، فإن ترکنا الثلاثه کفرنا، و قال لنا: أحبّوا هذا فإن اللّه یحبه، و استحیوا منه فإن اللّه یستحیی منه» (۱).

و من هذا الحدیث یعلم أن الإقرار بوصایه علی- کالاقرار بنبوه محمّد و وحدانیه اللّه سبحانه- رکن، و من أعرض عن ذلک و ترکه فقد کفر.

۱۶- أحادیث فی فضل علی مشبته لإمامته للافضلیه و مؤیده لحدیث النور

الحدیث الأول

الکنجی، بسنده عن أبی الزبیر، عن جابر بن عبد اللّه: «قال: سألت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم عن میلاد علی بن أبی طالب، فقال: لقد سألتنی عن خیر مولود ولد فی شبه المسیح: إن اللّه خلق علیا من نوری، و خلقنی من نوره، و کلانا فی نور واحد، ثم إن اللّه عز و جل نقلنا من صلب آدم إلی أصلاب طاهره فی أرحام زکیه، فما نقلت من صلب إلّا و نقل علی معی، فلم نزل کذلک حتی استودعنی خیر رحم و هی آمنه، و استودع علیا خیر رحم و هی فاطمه بنت أسد.

و کان فی زماننا رجل زاهد عابد یقال له: المبرم بن دعیب بن الشقبان، قد عبد اللّه تعالی مائتین و سبعین سنه لم یسأل اللّه حاجه، فبعث اللّه إلیه أبا طالب، فلمّا أبصره المبرم قام إلیه و قبّل رأسه و أجلسه بین یدیه، ثم قال له: من أنت؟

۱- [۱] موده القربی. انظر ینابیع الموده: ۲۴۸.

فقال: رجل من تهامه، فقال: من أی تهامه؟ فقال: من بنی هاشم.

فوثب العابـد فقبّل رأسه ثانیه، ثم قال: یا هـذا، إن العلی الأعلی ألهمنی إلهاما. قال أبو طالب: و ما هو؟ قال: ولد یولد من ظهرک و هو ولی اللّه عز و جل، فلما کان اللیله التی ولد فیها علی أشرقت الأرض. فخرج أبو طالب و هو یقول:

أیها الناس ولد فی الکعبه ولی اللّه عز و جل، فلما أصبح دخل الکعبه و هو یقول:

یا رب هذا الغسق الدجی و القمر المنبلج المضی

بیّن لنا من أمرک الخفی ما ذا تری فی اسم ذا الصبی

قال: فسمع صوت هاتف یقول:

یا أهل بیت المصطفی النبی خصصتم بالولد الزکی

إن اسمه من شامخ العلی علی اشتق من العلی

قلت: هـذا حـدیث اختصـرته، مـا کتبنـاه إلّا من هـذا الوجه، تفرّد به مسـلم ابن خالـد الزنجی، و هو شـیخ الشافعی، و تفرّد به عن الزنجی عبـد العزیز بن عبـد الصـمد و هو معروف عندنا، و الزنجی لقلب لمسـلم و سـمی بذلک لحسـنه و حمره وجهه و جماله» (۱).

و دلاله الحدیث علی المطلوب واضحه.

الحدیث الثانی

الکنجی أیضا،

بسـنده عن مالک بن أنس عن أبی سـلمه عن أبی سعید «قال: سأل أبو عقال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال: یا رسول اللّه من سید المسلمین، أ لیس آدم؟ فقد خلقه بیده، و نفخ فیه من روحه، و زوجه حواء أمته،

۱- [۱] کفایه الطالب ۴۰۶- ۴۰۷.

و أسكنه جنّته، فمن يكن؟ فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: من فضّله اللّه عز و جل، فقال: شيث؟ فقال: أفضل من شيث، فقال: إدريس؟ فقال: أفضل من إدريس، و هكذا ذكر هودا، و صالحا، و لوطا، و موسى، و هارون، و إبراهيم، و إسماعيل، و إسحاق، و يعقوب، و يوسف و داود، و أيوب، و يونس، و زكريا، و اليسع، و ذا الكفل، و عيسى، و النبى أجاب بأنه أفضل.

قال أبو عقال: ما علمت من هو يا رسول اللّه: ملك مقرّب؟

فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: مكلمك يا أبا عقال- يعنى نفسه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

فقال أبو عقال: سررتنى و اللّه يا رسول اللّه.

فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أزيدك على ذلك؟ قال: نعم، فقال: اعلم يا أبا عقال أن الأنبياء و المرسلين ثلاثمائه و ثلاثه عشر نبيا، لو جعلوا فى كفه و صاحبك فى كفه لرجح عليهم، فقلت: ملاتنى سرورا يا رسول اللّه، فمن أفضل الناس بعدك؟ فذكر له نفرا من قريش، ثم قال: على بن أبى طالب، فقلت: يا رسول اللّه، فأيّهم أحب إليك؟ قال: على بن أبى طالب.

فقلت: لم ذلك؟

فقال: لأنى خلقت أنا و على بن أبى طالب من نور واحد.

قال: فقلت: فلم جعلته آخر القوم؟ قال: ويحك يا أبا عقال، أليس قد أخبرتك أنى خير النبيين و قد سبقونى بالرساله و بشّروا بى من قبلى، فهل ضرّنى شى ء إذ كنت آخر القوم؟ أنا محمّد رسول اللّه، و كذلك لا يضر عليا إذا كان آخر القوم، و لكن يا أبا عقال فضل على على سائر الناس كفضل جبرائيل على سائر الملائكه.

قلت: هذا حديث حسن عال، و فيه طول إنما اختصرته، ما كتبناه إلّا من هذا الوجه» (۱).

۱- [۱] كفايه الطالب ۳۱۵- ۳۱۷.

قلت: دلّ على أمير المؤمنين عليه السّلام أحب الناس إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم «لأنهما خلقا من نور واحد» فهو أفضل الناس بعده، و قد صرح بذلك إذ

قال: «و لكن يا أبا عقال فضل على على الناس كفضل جبرئيل على سائر الملائكه».

و أما ما جاء فى ذيله من أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جعله آخر القوم ...

فهو مما انفردوا بروايته، و ليس حجه على الامامیه، على أنه يناقض ما قبله، لأنه إذا كان أحب الناس إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و كان فضله على سائر الناس- على الإطلاق- كفضل جبرئيل على سائر الملائكه، لم يكن لأحد أن يتقدّم عليه فى شى ء أبدا.

الحديث الثالث

الكنجى أيضا، بسنده عن أبى أمامه الباهلى «قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إن اللّه خلق الأنبياء من أشجار شتى، و خلقنى و عليا من شجره واحده فأنا أصلها، و على فرعها، و فاطمه لقاحها، و الحسن و الحسين ثمرها، فمن تعلّق بغصن من أغصانها نجا، و من زاغ عنها هوى.

و لو أن عبدا عبد اللّه بين الصفا و المروه ألف عام ثم ألف عام، ثم لم يدرك محبتنا أكبه اللّه على منخريه فى النار، ثم تلا: قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى

قلت: هذا حديث حسن عال، رواه الطبرانى فى معجمه كما أخرجناه سواء، و رواه محدّث الشام فى كتابه بطرق شتى» (۱).

و هذا الحديث أيضا صريح فى المطلوب.

۱- [۱] كفايه الطالب ۳۱۷.

الحديث الرابع

الكنجى عن ابن عساكر بسنده عن أبى الزبير قال:

«سمعت جابر بن عبد اللّه يقول: كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعرفات و على تجاهه، فأومأ إليّ و إلى على، فأتينا النبى و هو يقول: أدن منى، فدنا منه، فقال: ضع خمسك فى خمسى- يعنى كفّك فى كفّى- يا على: خلقت أنا و أنت من شجره أنا أصلها و أنت فرعها و الحسن و الحسين أغصانها، فمن تعلّق بغصن منها دخل الجنه، يا على: لو أن أمتى قاموا حتى يكونوا كالحنايا، و صلّوا حتى يكونوا كالأوتار ثم أبغضوك لأكبّهم اللّه فى النار.

قلت: هكذا رواه فى ترجمه على عليه السّلام من كتابه» (۱).

و هذا الحديث يؤيد حديث النور و يثبت صحته، و يدل على وجوب اتباع على عليه السّلام و القول بإمامته.

الحديث الخامس

الكنجى فى (الباب الثامن و الخمسون فى تخصيص على بقوله: أنا مدينه العلم و على بابها) بسنده عن الخطيب البغدادى عن على عليه السّلام: «قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: شجره أنا أصلها و على فرعها و الحسن و الحسين ثمرتها و الشيعه ورقها، فهل يخرج من الطيّب إلّا الطيب؟ و أنا مدينه العلم و على بابها، فمن أراد المدينه فليأتها من بابها.

قلت: هكذا رواه الخطيب فى تاريخه و طرقه» (۲).

۱- [۱] كفايه الطالب ۳۱۸.

۲- [۲] كفايه الطالب ۲۲۰.

فإن جمعه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بين حديث الشجره و حديث مدينه العلم فى سياق واحد يشعر بتفرع كونه باب مدينه العلم على كونه فرع الشجره، و يقتضى دلاله حديث الشجره على أعلميه على عليه السّلام كحديث النور.

الحديث السادس

الكنجى فى (الباب السادس و الخمسون فى تخصيص على بكونه إمام الأولياء) بسند فيه جماعه من الأعاظم عن ابن عباس: «قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: من سرّه أن يحيى حياتى و يموت مماتى و يسكن جنه عدن التى غرسها ربى عز و جل فليوال عليا من بعدى، و ليوال وليه، و ليقتد بالأئمه بعدى، فإنهم عترتى خلقوا من طينتى، رزقوا فهما و علما، ويل للمكذّبين بفضلهم من أمتى، القاطعين فيهم صلتى، لا أنا لهم اللّه شفاعتى» (۱).

دل على وجوب الاقتداء بالائمه بعد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و أن الأئمه عترته و على أوّلهم، و فيه تحذير للأمه من تكذيب فضلهم لئلا يقطعوا بذلك صله الرسول و يحرموا من شفاعته يوم القيامه.

فليتأمل: ألا يشمل هذا الحديث المكذبين لحديث النور و المنكرين لدلالته؟

الحديث السابع

الكنجى فى الباب المذكور بسنده عن أنس: «قال بعثنى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلى أبى برزه الأسلمى فقال له- و أنا أسمع- إن رب العالمين عهد

۱- [۱] كفايه الطالب: ۲۱۴.

إلیّ عهدا فی علی بن أبی طالب، فقال: إنه رایه الهدی و منار الایمان و إمام أولیائی و نور جمیع من أطاعنی. یا أبا برزه: علی بن أبی طالب أمینی غدا فی یوم القیامه، و صاحب رایتی، و أمینی علی مفاتیح خزائن رحمه ربی عز و جل.

قلت: هذا حدیث حسن أخرجه صاحب حلیه الأولیاء» (۱).

و هذا الحدیث أیضا یفید المطلوب بوضوح، و لا سیما وصفه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الامام علیه السّلام ب «إمام أولیائی» فإنه بوحده کاف فی إثبات المرام.

الحدیث الثامن

الکنجی بسنده «عن زید بن علی عن أبیه عن جده عن علی بن أبی طالب قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یوم فتحت خیبر: لو لا أن تقول فیک طوائف من أمتی ما قالت النصاری فی عیسی بن مریم لقلت الیوم فیک مقالا لا تمر علی ملأ من المسلمین إلّا أخذوا من ترابک رجلیک و فضل طهورک لیستشفوا به.

و لکن حسبک أن تکون منی و أنا منک، ترثنی و أرثک، و أنت منی بمنزله هارون من موسی إلّا أنه لا نبی بعدی، أنت تؤدی دینی و تقاتل علی سنتی، و أنت فی الآخره أقرب الناس منی، و أنک غدا علی الحوض، و أنت أول داخل الجنه من أمتی، و أن شیعتک علی منابر من نور مسرورون مبیضه وجوههم حولی اشفع لهم، فیکونون غدا فی الجنه جیرانی، و أن أعداءک غدا ظماء مظمئین مسوده وجوههم مقمحین، حربک حربی و سلمک سلمی، و سرّک سرّی و علانیتک علانیتی و سریره صدرک کسریره صدری، و أنت باب علمی، و أن ولدک ولدی و لحمک لحمی و دمک دمی، و أن الحق معک و الحق علی لسانک و فی قلبک و بین عینیک، و الایمان

۱- [۱] کفایه الطالب: ۲۱۵.

مخالط لحمک و دمک کما خالط لحمی و دمی، و أن اللّه عز و جل أمرنی أن أبشّرک أنک و عترتک فی الجنه، و أن عدوک فی النار، لا یرد الحوض علی مبغض لک و لا یغیب عنه محب لک.

قال علی علیه السّلام: فخررت للّه سبحانه و تعالی ساجدا و حمدته علی ما أنعم به علی من الإسلام و القرآن، و حببنی إلی خاتم النبیین و سید المرسلین» (۱).

أقول: و هذا الحدیث رواه الخرکوشی، و ابن المغازلی، و عمر الملّا، و ابن سبع الأندلسی، و الوصابی، و شهاب الدین أحمد، و محمّد بن إسماعیل الیمانی..

أیضا: کما فی مجلّد (حدیث المنزله).

و قد جاء فیه «سرّک سرّی و علانیتک علانیتی و سریره صدرک کسریره صدری»

و هذا دلیل واضح علی أن خلق أمیر المؤمنین مثل خلق رسول اللّه صلّی اللّه علیهما و علی آلهما و سلم، و هو مدلول حدیث النور، فهو من مؤیدات هذا الحدیث الشریف.

و بهذه الجمله من الحدیث أیضا تثبت عصمه أمیر المؤمنین علیه السّلام و أفضلیه من جمیع الخلائق، حتی الملائکه و الأنبیاء و سائر الأولیاء و الأوصیاء، لأن سره و علانیته و سریره صدره کسرّ و علانیه و سریره صدر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و مما لا ریب فیه عند الکلّ أن سر رسول اللّه و علانیته و سریره صدره معصوم من الخطأ و أفضل من جمیع الخلائق، فیکون سرّ أمیر المؤمنین و علانیته و سریره صدره کذلک.

و هذا یقتضی أن تکون إمامته و خلافته بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من البدیهیّات الأولیه، و یدل علی قبح تقدم القوم علیه، و بطلان خلافتهم و إمامتهم.

و الحدیث یدل علی الافضلیه من وجوه أخری کما لا یخفی.

۱- [۱] کفایه الطالب: ۲۶۴.

الحديث التاسع

الكنجى فى الباب السادس و العشرين (فى شوق الملائكه و الجنه إلى على عليه السّلام و استغفارهم لمحبّيه) بسنده:

«عن أنس قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: مررت ليله أسرى بى إلى السماء، فإذا أنا بملك جالس على منبر من نور و الملائكه تحدق به، فقلت:

يا جبرئيل من هذا الملك؟ قال: أدن منه و سلّم عليه، فدنوت منه و سلّمت عليه، فإذا أنا بأخى و ابن عمى على بن أبى طالب. فقلت: يا جبرئيل سبقنى على إلى السماء الرابعه، فقال لى: يا محمّد لا، و لكن الملائكه شكت حبها لعلى، فخلق اللّه تعالى هذا الملك من نور على صوره على، فالملائكه تزوره فى كل ليله جمعه و يوم جمعه سبعين ألف مره، يسبّحون اللّه و يقدّسونه و يهدون ثوابه لمحب على.

قلت: هذا حديث حسن عال لم نكتبه إلّا من هذا الوجه، تفرد به يزيد بن هارون عن حميد الطويل عن أنس و هو ثقه» (۱).

دل على أن الملك المخلوق من نور على صوره أمير المؤمنين عليه السّلام أفضل من سائر الملائكه، فأىّ ريب فى خلق أمير المؤمنين من النور و أفضليته من جميع الخلائق بعد الرسول الكريم؟

الحديث العاشر

الموفق بن أحمد المكى أخطب خطباء خوارزم: «أنبأنى مهذب الأئمه هذا، قال أخبرنا أبو القاسم نصر بن محمّد بن على بن زيرك المقرى، قال أخبرنا والدى أبو بكر محمّد، قال حدّثنا أبو على عبد الرحمن بن محمّد بن أحمد النيسابورى، قال

۱- [۱] كفايه الطالب: ۱۳۲.

حدّثنا أحمد بن محمّد بن عبد اللّه النانيجى البغدادى من حفظه بدينور، قال حدّثنا محمّد بن جرير الطبرى، قال حدّثنى محمّد بن حميد الرازى قال: حدّثنا العلاء بن الحسين الهمدانى قال: حدّثنا أبو مخنف لوط بن يحيى الأزدى، عن عبد اللّه بن عمر قال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم- و سئل بأىّ لغه خاطبك ربك ليله المعراج فقال-: خاطبنى بلغه على بن أبى طالب، فألهمنى أن قلت: يا رب خاطبتنى أم على؟ فقال: يا أحمد أنا شى ء لا كالأشياء، لا أقاس بالناس و لا أوصف بالشبهات، خلقتك من نورى و خلقت عليا من نورك فاطلعت على سرائر قلبك، فلم أجد أحدا فى قلبك أحبّ إليك من على بن أبى طالب، فخاطبتك بلسانه كيما يطمئن قلبك» (۱).

و قد رواه السيد على الهمدانى أيضا.

و أهل السنه و إن جوزوا القبيح على اللّه تعالى شأنه إلّا أنهم لا يجوّزون عليه الكذب!! هذا و قد تقدم فى الحديث السابع عن رب العالمين عزّ و جل فيما عهد إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله فى على:

«نور جميع من أطاعنى».

كلمات علماء أهل السنه و عرفائهم فى فضل على و معنى حديث النور

اشاره

و لأكابر أئمه أهل السنه فى الحديث و العرفان كلمات رشيقه داله على أفضليه أمير المؤمنين عليه السّلام، على أساس أنه مخلوق من نور و على ضوء حديث النور ... و نحن نذكر طائفه من تلك الكلمات بنصوصها فى هذا المقام، تأييدا لدلاله حديث النور على المرام:

۱- [۱] مناقب على بن أبى طالب للخوارزمى ۳۶- ۳۷.

۱- الشیخ ابن عربی

اشاره

فمنهم: الشیخ محیی الدین ابن عربی، کبیر أولیائهم و أکبر مشایخهم، حیث صرّح بأنه لم یکن أقرب إلی اللّه تعالی فی عالم الهباء- و هو عالم النور- من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و أقرب الناس إلیه علی بن أبی طالب «إمام العالم بأسره و الجامع لأسرار الأنبیاء أجمعین»، و هذا نص کلامه:

«فصل- کان اللّه و لا شی ء معه و هو الآن علی ما علیه و کان، لم یرجع إلیه من إیجاده العالم صفه لم یکن علیها، بل کان موصوفا بنفسه، و سمی قبل خلقه بالأسماء التی یدعونه بها خلقه، فلما أراد وجود العالم و بدأه علی حد ما علمه بعلمه بنفسه الفعل عن تلک الإراده المقدسه، بضرب تجل من تجلیات التنزیه إلی الحقیقه الکلیه حقیقه تسمی الهباء هی بمنزله طرح البناء الجص، لیفتح فیها ما شاء من الأشکال و الصور، و هذا أول موجود فی العالم، و قد ذکره علی بن أبی طالب رضی اللّه عنه و سهل بن عبد اللّه رحمه اللّه و غیرهما من أهل التحقیق أهل الکشف و الوقوف.

ثم إنه سبحانه تجلّی بنوره إلی ذلک الهباء، و یسمونه أصحاب الأفکار الهیولی الکلی و العالم کله فیه بالقوه و الصلاحیه، فقبل منه کل شی ء فی ذلک الهباء علی حسب قوته و استعداده، کما یقبل زوایا البیت نور السراج، و علی قدر قربه من ذلک النور یشتد ضوؤه و قبوله، قال اللّه تعالی مَثَلُ نُورِهِ کَمِشْکاهٍ فِیها مِصْباحٌ فشبه نوره بالمصباح، فلم یکن أقرب إلیه قبولا فی ذلک الهباء إلّا حقیقه محمّد صلّی اللّه علیه و سلّم المسماه بالعقل الأول، فکان سیّد العالم بأسره و أول ظاهر فی الوجود، فکان ظهوره من ذلک النور الإلهی و من الهباء و من الحقیقه الکلیه، و فی الهباء وجد عینه و عین العالم من تجلیه، و أقرب الناس إلیه علی بن أبی طالب إمام العالم بأسره و الجامع لأسرار الأنبیاء أجمعین» (۱).

۱- [۱] الفتوحات المکیه- الباب السادس، فی بدء الخلق.

وجوه دلاله هذا الكلام

و يدل كلام الشيخ ابن عربى على المطلوب من وجوه:

الأول: قوله فى حق النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: «فلم يكن أقرب إليه قبولا فى ذلك الهباء إلّا حقيقه محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم المسماه بالعقل الأول، فكان سيد العالم بأسره و أول ظاهر فى الوجود، فكان ظهوره من ذلك النور ...»

ظاهر فى أن كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سيد العالم بأسره فرع كونه الأقرب إليه قبولا فى عالم النور، و أن العالم كله مخلوق لأجله و من تجليات أنواره.

أقول: فكذلك أمير المؤمنين عليه السّلام، لأن خلقه مقارن لخلقه و هما من نور واحد، فهو سيد العالم بأسره من بعده، فلا يجوز تقدّم أحد عليه فى شى ء، و هو المطلوب.

الثانى: قوله: «و أقرب الناس إليه على بن أبى طالب» أى فى عالم الهباء و النور الالهى، و هذا الكلام يدل على صحه حديث النور و يؤكّد قطعيه صدوره، و إذا كان أقرب الناس إليه فى ذلك العالم كان سيد العالم بأسره من بعده، فلا يجوز تقدم أحد عليه فى أمر من الأمور.

الثالث: قوله فى حق على: «إمام العالم بأسره» تصريح بالحق و نص فى المطلوب، فهو عليه السّلام إمام جميع الأنبياء و المرسلين و الأولياء و الصالحين من الأولين و الآخرين، فلا يجوز تقدّم أحد عليه، فهو مما يبطل تقدم الثلاثه و الحمد للّه.

الرابع: قوله: «و الجامع لأسرار الأنبياء أجمعين» أى: إنه عليه السّلام حاو لجميع كمالات الأنبياء المقربين و جامع لأسرارهم و علومهم، و هذا يدل على الأفضليه و بطلان تقدّم من تقدّم عليه.

و بهذه الجمله من كلامه تتضح صحه

حديث التشبيه و هو قوله صلّى اللّه

علیه و آله و سلّم فی أحد ألفاظه: «من أراد أن ینظر إلی آدم فی علمه و إلی نوح فی فهمه و إلی موسی فی مناجاته و إلی عیسی فی سمته و إلی محمّد فی تمامه و کماله و جماله فلینظر إلی هذا»

یعنی علیا علیه السّلام- و دلالته علی الأفضلیه، و أن ما لفقه (الدهلوی) فی المنع من دلالته باطل عاطل.

فثبت بهذا الکلام صحه دلاله حدیث النور و حدیث التشبیه، بل جمیع الأحادیث المستدل بها علی أفضلیه أمیر المؤمنین علیه الصلاه و السّلام، و الحمد للّه رب العالمین.

کلام آخر لابن عربی

و قال الشیخ ابن عربی فی الباب العاشر من (الفتوحات) فی معرفه دوره الملک: «اعلم أیدک اللّه: أنه

ورد فی خبر أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قال: أنا سید ولد آدم و لا فخر- بالراء- و فی روایه بالزاء و هو التبجح بالباطل

. و

فی صحیح مسلم: أنا سید الناس یوم القیامه

، و یثبت له السیاده و الشرف علی أبناء جنسه من البشر. و

قال علیه السّلام: کنت نبیا و آدم بین الماء و الطین

، یرید علی علم بذلک، فأخبره اللّه بمرتبته و هو روح قبل إیجاده الأجسام الإنسانیه، کما أخذ المیثاق علی بنی آدم قبل إیجاده أجسامهم، و ألحقنا اللّه تعالی بأنبیائه بأن جعلنا شهداء علی أممهم معهم حین یبعث من کلّ أمه شهیدا علیهم من أنفسهم و هم الرسل، فکانت الأنبیاء علیهم السّلام فی العالم نوّابه صلّی اللّه علیه و سلّم من آدم إلی آخر الرسل علیهم السّلام.

و قد أبان صلّی اللّه علیه و سلّم عن هذا المقام بأمور منها:

قوله صلّی اللّه علیه و سلّم: لو کان موسی حیّا ما وسعه إلّا أن یتبعنی

. و

قوله فی نزول عیسی بن مریم فی آخر الزمان: إنه یؤمنا إمام منّا و هو یحکم فینا بسنه نبینا صلّی اللّه علیه و سلّم، یکسر الصلیب و یقتل الخنزیر.

و لو كان محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم قد بعث فى زمان آدم إلى زمان وجوده الآن، لكانت الأنبياء و جميع الناس تحت حكم شريعته إلى يوم القيامه، و لهذا لم يبعث عامه إلّا هو خاصه، فهو الملك و السيد ... فكان الإمداد يأتى إليهم من تلك الروح الطاهره فيما يظهرون به من الشرائع و العلوم فى زمان وجودهم رسلا و تشريعهم الشرائع، كعلى و معاذ و غيرهما فى زمان وجودهم و وجوده صلّى اللّه عليه و سلّم، و كإلياس و الخضر عليهما السّلام و عيسى عليه السّلام فى زمان ظهوره فى آخر الزمان حاكما بشرع محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم فى أمته ... فخرج من هذا المجموع كله: أنه ملك و سيد على جميع بنى آدم، و أن جميع من تقدّمه كان ملكا و له تبعا و الحاكمون فيه نواب عنه.

فإن قيل:

فقوله صلّى اللّه عليه و سلّم: لا تفضّلونى!

فالجواب: نحن ما فضلنا بل اللّه فضله ...» (۱).

أقول: و كلّ هذه المقامات الثابته لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ثابت لسيدنا أمير المؤمنين عليه السّلام (لحديث النور) الدالّ على اتحادهما فى الخلق قبل آدم عليه السّلام، فهو مفضّل على جميع الأنبياء سواه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و مقدّم عليهم و سيد جميع بين آدم. و إذا ثبتت الأفضليه ثبتت الإمامه و الخلافه بلا ريب، و هو المطلوب.

كلام آخر لابن عربى

و قال الشيخ ابن عربى أيضا: «اعلم ان اللّه لمّا جعل منزل محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم السياده فكان سيدا و من سواه سوقه علمنا أنه لا يقاوم، فإن السوقه لا تقاوم ملوكها، فله منزل خاص و للسوقه منزل، و لما أعطى هذه المنزله و آدم بين الماء و الطين علمنا أنه الممد لكل إنسان مبعوث بناموس إلهى أو حكمى، و أول ما ظهر

۱- [۱] الفتوحات المكيه- الباب العاشر- فى معرفه دوره الملك.

من ذلک فی آدم حیث جعله اللّه خلیفه عن محمّد صلّی اللّه علیه و سلّم، فأمده بالأسماء کلّها من مقام جامع الکلم التی لمحمّد صلّی اللّه علیه و سلّم ...» (۱).

أقول: فکذلک علی علیه السّلام (لحدیث النور) بما تقدم من البیان، و بذلک یتضح بطلان خلافه من تقدم علیه، لأنهم سوقه «و السوقه لا تقاوم ملوکها» فکیف بتقدمها علیهم؟!

ترجمه ابن عربی

و من المناسب أن نورد هنا بعض کلماتهم فی حق شیخهم الأکبر ابن عربی:

قال الشعرانی: «أجمع المحققون من أهل اللّه عز و جل علی جلالته فی سائر العلوم کما یشهد به کتبه، و ما أنکر علیه من أنکر إلّا لدقه فهم کلامه لا غیر، فأنکروا علی من یطالع کتبه من غیر سلوک لطریق الریاضه، خوفا من حصول شبهه فی معتقده یموت علیها لا یهتدی لتأویلها علی مراد الشیخ.

و قد ترجمه الشیخ صفی الدین بن أبی المنصور و غیره بالولایه الکبری و الصلاح و العرفان فقال: هو الشیخ الامام المحقق رأس العلماء العارفین و المقربین، صاحب الإشارات الملکوتیه و النفحات القدسیه و الأنفاس الروحانیّه، و الفتح المونق و الکشف المشرق، و البصائر الخارقه و السرائر الصادقه و المعارف الباهره و الحقائق الزاهره، له المحل الأرفع من مراتب القرب فی منازل الأنس، و المورد العذب من مناهل الوصل، و الطول الأعلی من معارج الدین، و القدم الراسخ فی التمکین من أحوال النهایه، و الباع الطویل فی التصرف فی أحکام الولایه، و هو أحد أرکان هذه الطائفه رضی اللّه عنه.

و کذلک ترجمه الشیخ العارف باللّه تعالی محمّد بن أسعد الیافعی رضی اللّه

۱- [۱] الفتوحات المکیه. الباب السابع و ثلاثون و ثلاثمائه.

عنه بالعرفان و الولايه.

و لقّبه الشيخ أبو مدين بسلطان العارفين.

و كلام الرجل دليل على مقاماته الباطن و الظاهر، و مناقبه مشهوره بين الناس لا سيما بأرض الروم ...

و كان الشيخ عز الدين بن عبد السّلام شيخ الإسلام بمصر المحروسه يحط عليه كثيرا، فلما صحب الشيخ أبا الحسن الشاذلى رضى اللّه عنه و عرف أحوال القوم صار يترجمه بالولايه و العرفان و القطبيه» (۱).

و قال ابن النجار بترجمته ما ملخصه: «و كان قد صحب الصوفيه و أرباب القلوب و سلك طريق الفقر، و حج و جاور و صنف كتبا فى علوم القوم و فى أخبار مشايخ المغرب و زهادها، و له أشعار حسنه و كلام مليح، اجتمعت به بدمشق و كتبت عنه من شعره، و نعم الشيخ هو، دخل بغداد و حدّث بها بشى ء من مصنفاته و كتب عنه حافظ العصر الشيخ عبد اللّه الدبيثى ... توفى سنه ۶۳۸» (۲).

و ذكر الاسكندرى قصه ملاقاته للخضر النبى عليه السّلام، ضمن الحكايات التى استشهد بها فى كتابه على بقاء الخضر (۳).

و ذكر أيضا تكلم وعاء زجاج مع الشيخ ابن عربى فى محضر جماعه من المشايخ (۴).

و قد ذكر القصتين اليافعى فى (الإرشاد) بعد أن وصفه ب «شيخ الطريقه و بحر الحقيقه».

و وصفه ابن الزملكانى ب «البحر الزاخر فى المعارف الإلهيه».

۱- [۱] لواقح الأنوار فى طبقات الأخيار ۱/ ۱۶۳.

۲- [۲] ذيل تاريخ بغداد- مخطوط.

۳- [۳] لطائف المتن ۱۵۲.

۴- [۴] المصدر: ۱۵۲.

و قال الكفوى بترجمته: «هو قدوه القائلين بوحده الوجود، و الناس فى حقه فرقتان، فإن بعض الفقهاء و علماء الظاهر قد طعنوا فيه و أكفروه، و بعض الفقهاء و علماء الآخره و كبراء الصوفيه عظّموه و فخّموه تفخيما عظيما، و مدحوا كلامه مدحا كريما، و وصفوه بعلوّ المقامات، و أخبروا عنه بما يطول ذكر من الكرامات، و صنّفوا فى مناقبه و ألّفوا فى أحواله و مراتبه.

ذكر الامام اليافعى فى تاريخه: أن الشيخ شهاب الدين السهروردى و الشيخ محيى الدين العربى اجتمعا فى مجلس، فسئل كلّ منهما عن صاحبه، فقال العربى للسهروردى: هو رجل مملو من قرنه من السنه. و قال السهروردى: هو بحر الحقائق» (۱).

و قال الازنيقى: «و من لطائف كتاب المحاضرات (محاضره الأبرار و مسامره الأخيار) للشيخ الامام العالم الربانى و البحر الصمدانى، و سند السالكين و منقذ الهالكين، الشيخ أبى عبد اللّه محيى الدين محمّد بن على بن محمّد العربى الحاتمى الطائى الاندلسى قدس اللّه سره العزيز. كان جليل الشأن، و له المصنفات الوافره و المؤلفات الفاخره و تصانيف لا تحصى» (۲).

و قال عبد العلى السهالى: «قال الشيخ وارث النبى العربى صلّى اللّه عليه و سلّم الشيخ محيى الدين ابن العربى صاحب الفتوحات: هم أخذوا العلم عن ميت، و نحن أخذنا العلم من حى لا يموت» (۳).

و وصفه البرزنجى ب «إمام المحققين» (۴).

و ترجم له الجامى و وصفه بمثل عبارات الكفوى المتقدمه ثم ذكر نسبه لبسه

۱- [۱] كتائب أعلام الأخيار- مخطوط.

۲- [۲] مدينه العلوم للأزنيقى.

۳- [۳] الصبح الصادق فى شرح المنار.

۴- [۴] الاشاعه لا شراط الساعه ۱۰۷.

الخرقه اليه (۱).

و قد مدحه (الدهلوى) و وصفه ب «الشيخ الأكبر» و استشهد بكلماته و استند إليها (۲).

و وصفه الشيخ سلامه اللّه فى (معركه الآراء) ب «قطب الموحدين».

و عدّه صديق حسن القنوجى فى (الجنّه) فى عداد المجتهدين حيث قال:

«و منهم الشيخ الأكبر ابن العربى، فإنه لم يقلّد أحدا إلّا النبى صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه و سلّم، و قد ذكر فى الفتوحات المذاهب الأربعه و غيرها و اختار منها ما أفضى إليه اجتهاده من غير مبالاه بزيد و عمرو، و أكابر العلماء اعتقدوا ولايته، و الولى الكامل لا يكون مقلّدا».

۲- الشيخ عبد الوهاب الشعرانى

اشاره

و قد قرّر الشيخ عبد الوهاب الشعرانى كلمات ابن عربى السالفه الذكر، حيث نقلها مستشهدا بها معتمدا عليها حيث قال: «فإن قلت: فما معنى قولهم:

إنه صلّى اللّه عليه و سلّم أول خلق اللّه؟ هل المراد من خلق مخصوص؟ أو المراد به الخلق على الإطلاق؟

فالجواب كما قاله الشيخ فى الباب السادس: إن المراد به خلق مخصوص، و ذلك أن أول ما خلق اللّه الهباء ...

و قال الشيخ محيى الدين: و كان أقرب الناس إليه فى ذلك الهباء على بن أبى طالب الجامع لأسرار الأنبياء أجمعين ...

فعلم كما قاله الشيخ محى الدين فى الفتوحات أن مستمد جميع الأنبياء و المرسلين من روح محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، إذ هو قطب

۱- [۱] نفحات الانس- ۵۶۴.

۲- [۲] رساله الرؤيا للدهلوى.

الأقطاب ...» (۱).

فعلم أن الشعرانی ذاهب إلی ما ذهب إلیه ابن عربی، فکلامه أیضا یثبت المطلوب بالوجوه السدیده المتقدمه هناک.

هذا، و لا ینافی ذلک قوله بعدئذ: «و قول الشیخ فی حق علی رض اللّه عنه جامع لأسرار الأنبیاء، قد نقل أیضا عن الخضر علیه السّلام فی حق الشیخ أبی مدین التلمسانی فقال حین سئل عنه: جامع أسرار المرسلین لا أعلم أحدا فی عصری هذا أجمع لأسرار المرسلین منه». فإنه- لو ثبت هذا النقل- غیر فإنه- لو ثبت هذا النقل- غیر ضائر بالمطلوب و هو إثبات أفضلیه أمیر المؤمنین علیه السّلام- بمقتضی الأقربیه و الجامعیه لأسرار الأنبیاء- ممّن تقدم علیه فی امر الخلافه و الامامه بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، فمع تسلیم صحه النقل المذکور عن الخضر علیه السّلام فی أبی مدین التلمسانی یکون أبو مدین أفضل من أولئک کذلک.

و أما التساوی بین أمیر المؤمنین و أبی مدین فلا یتوهّمه عاقل فضلا عن المسلم، علی أن کلام الخضر فی أبی مدین مخصوص بعصره کما هو صریحه.

کلام آخر للشعرانی

و قال الشیخ الشعرانی أیضا: «فإن قلت:

قد ورد فی الحدیث: أول ما خلق اللّه نوری. و فی روایه: أول ما خلق اللّه العقل

، فما الجمع بینهما؟

فالجواب: إن معناهما واحد، لأن حقیقه محمّد صلّی اللّه علیه و سلّم تاره یعبّر عنها بالعقل الأول، و تاره بالنور.

فإن قلت: فما الدلیل علی کونه صلّی اللّه علیه و سلّم ممدا للأنبیاء السابقین فی الظهور علیه من القرآن؟

۱- [۱] الیواقیت و الجواهر ۲/ ۲۰.

فالجواب: من الدليل على ذلك قوله تعالى أُولئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ أى: إن هداهم هو هداك الذى سرى إليهم ذلك فى الباطن، فإذا اهتديت بهداهم فإنما ذلك اهتداء بهداك، إذ الأوليه لك باطنا و الآخريه لك ظاهرا، و لو أن المراد بهداهم غير ما قررناه

لقال له صلّى اللّه عليه و سلّم: فبهم اقتده.

و تقدم

حديث كنت نبيا و آدم بين الماء و الطين

، فكلّ نبى تقدم على زمان ظهوره فهو نائب عنه فى بعثته بتلك الشريعه، و يؤيد ذلك

قوله صلّى اللّه عليه و سلّم فى حديث «وضع اللّه تعالى يده بين ثديى»

أى كما يليق بجلاله

«فعلمت علم الأولين و الآخرين»

إذ المراد بالأولين هم الأنبياء الذين تقدّموا فى الظهور عند غيبه جسمه الشريف، و إيضاح ذلك: أنه صلّى اللّه عليه و سلّم أعطى العلم مرتين مره قبل خلق آدم و مره بعد ظهور رسالته صلّى اللّه عليه و سلّم، كما أنزل عليه القرآن أولا من غير علم جبرئيل ثم علمه به جبرئيل مره أخرى ...

فإن قلت: فإذن روح محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم هى روح عالم الخير كله، و هى النفس الناطقه فيه كلّه.

قلت: نعم و الأمر كذلك كما ذكره الشيخ فى الباب السادس و الأربعين و ثلاثمائه، فحال العالم المذكور قبل ظهوره صلّى اللّه عليه و سلّم بمنزله الجسد المستوى، و حاله بعد موته صلّى اللّه عليه و سلّم بمنزله النائم، و حال العالم حيث يبعث يوم القيامه بمنزله الانتباه من النوم، فالعالم كله نائم من حين مات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم إلى أن يبعث» (۱).

أقول: و كلّما ذكره فى حق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم صادق و ثابت فى حق على عليه السّلام (لحديث النور)، فهو مثله فى كل شى ء، و من ذلك التقدم على الأنبياء، فهو الأفضل من بعده على جميع الخلائق، فهو المتعين للخلافه من بعده.

۱- [۱] اليواقيت و الجواهر ۲/ ۲۰- ۲۱.

ترجمه الشعرانی

و تظهر جلاله الشیخ عبد الوهاب الشعرانی من الکلمات الوارده فی حقه و الأوصاف الکریمه التی وصفوه بها:

فقد قال الشرقاوی بترجمته: «الشیخ الامام العالم العامل الفقیه العارف باللّه تعالی و الدال علیه عبد الوهاب الشعرانی ابن أحمد بن علی بن أحمد بن محمّد، المنتهی نسبه إلی محمّد بن الحنفیه رضی اللّه عنه، کان إماما فی العلوم الشرعیه و غیرها. أخذ العلوم عن مشایخ عصره کالشیخ السیوطی و شیخ الإسلام زکریا الأنصاری و غیرهما من علماء الظاهر. و أخذ عن الشیخ محمّد الشناوی و الشیخ علی الخواص و غیرهما من علماء الباطن، و سلک طریق التصوف بعد تضلعه فی العلوم الشرعیه و الانتهاء منها ... و له مصنفات کثیره نحو سبعین مصنفا، و مناقبه شهیره و کراماته ظاهره.

توفی رضی اللّه عنه یوم الاثنین من شهر جمادی الأولی سنه ۹۷۳» (۱).

و ذکره محمّد بن عبد اللّه الزرقانی فی سند إجازه روایته لکتاب (المواهب اللدنیه بالمنح المحمّدیه لشهاب الدین القسطلانی) حیث ذکر طریقه إلیه عن مؤلفها القسطلانی، و قد وصفه ب «العارف» (۲).

و کذا ذکره أبو مهدی عیسی بن محمّد الثعالبی المالکی فی تراجم مشایخه من (مقالید الأسانید) و قد وصفه ب «الولی العارف باللّه صاحب التصانیف السائره».

و قد نقل عنه نور الدین الحلبی فی السیره مترضیا علیه.

و قال تاج الدین الدهان فی مرویات العجیمی: «طبقات الصوفیه- للعالم

۱- [۱] التحفه البهیه فی طبقات الشافعیه- مخطوط.

۲- [۲] شرح المواهب اللدنیه ۱/ ۳.

الربانی سیدی الشیخ عبد الوهاب بن علی الشعرانی. أخبر بها- یعنی الشیخ حسن العجیمی- عن جماعه ... عن مؤلفها العارف باللّه تعالی و الدال علیه سیدی الشیخ عبد لوهاب بن علی الشعرانی فذکرها» (۱).

و وصفه الشیخ أحمد القشاشی ب «الامام» فی (السمط المجید).

و قال محمّد عابد السند فی (حصر الشارد): «و أما کتاب الیواقیت و الجواهر فی عقیده الأکابر للشیخ عبد الوهاب الشعرانی فأرویه ...».

و قال محمّد معین بن محمّد أمین السندی: «قال إمام الحنفیّه، بل قطب الصوفیه الواصل إلی عین الشریعه التی یغترف منها الأئمه المجتهدون، الامام الشعراوی فی المیزان ...» (۲).

و ذکره شاه ولی اللّه الدهلوی فی (الانتباه) فی بیان کیفیه ارتباطه بالسلسله القادریه من جهه الخرقه، فکان الشعرانی فی طریق لبس الدهلوی الخرقه القادریه.

و قد وقع أیضا فی طریق حدیث المصافحه فی مسلسلات الشیخ ولی اللّه الدهلوی.

و قد أوضح ولده (الدهلوی) کون الشعرانی من مشایخ والده ولی اللّه فی رسالته فی (أصول الحدیث).

۳- شمس الدین الفناری

اشاره

قال الشیخ شمس الدین محمّد الفناری: «أقول: کان هو المراد بالهباء الذی قال فی الفتوحات: ... فلم یکن أقرب إلیه قبولا إلّا الحقیقه المحمدیه المسماه بالعقل الأول. و کان سید العالم بأسره و أول ظاهر فی الوجود.

۱- [۱] کفایه المتطلع- مخطوط.

۲- [۲] دراسات اللبیب ۱۶۳.

و أقرب الناس إليه على بن أبى طالب و سائر الأنبياء. تم كلامه.

و أقول: و هـذا غير الهباء الـذى قال فى الفتوحات بعد وريقات: لمّا خلق القلم و اللوح و سـماهما العقل و الروح، و أعطى الروح صفتين علمه و عمله، و جعـل العقل لهما معلما، خلق جوهرا دون النفس الـذى هو الروح المـذكور، سـماه الهباء، قال اللّه تعالى: فَكانَتْ هَباءً مُنْبَثًّا سمّاه به على بن أبى طالب» (۱).

أقول: هكذا جاء فى النسـخه الحاضـره من كتاب (مصباح الأنس) و قد أسقط فيه من عباره الفتوحات كلمه «إمام العالم بأسره» و كذا جمله «الجامع لأسرار الأنبياء أجمعين»، و جعل بدل هذه الجمله كلمه «و سائر الأنبياء» عاطفا إيّاها على «على بن أبى طالب». و إن كنت فى ريب من هذا التحريف فراجع نص كلام ابن عربى المتقدم سابقا.

لكنه- و الحال هـذه- يفيد المطلوب، و هو كون أمير المؤمنين عليه السّـلام أقرب الخلائق إلى رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فهو أفضـلهم من بعـده صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم، فهو المقدّم على الجميع، لعدم جواز تقديم المفضول على الفاضل فى شريعه من الشرائع.

و من الغريب إعراض (الـدهلوى) عن مفـاد كلمـات هؤلاء الأعلام من العرفاء و الصوفيّه فى هـذا المقام، و تشـبثه بكلمات بعض مجاهيلهم فى الجواب عن دلاله حديث (التشبيه)، و سيأتى فى محله ما فيه.

كتاب مصباح الأنس

و كتاب (مصـباح الأنس) من مرويّات الشـيخ حسن العجيمى و الشـيخ ابراهيم الكردى، و هما من كبار مشايخ شاه ولى اللّه والد (الدهلوى).

قال الكردى: «مصباح الأنس بين المعقول و المشهود فى شرح مفتاح غيب

۱- [۱] مصباح الأنس ۱۷۵.

الجمع و الوجود، للشمس محمّد بن حمزه الفناری، و سائر تصانیفه و مروياته، قرأت منه أطرافا على شيخنا الامام أحمد قدس سره، بسنده إلى الحافظ ابن حجر عنه» (۱).

و قال تاج الدين الدهان: «شرح مفتاح الغيب المسمى مصباح الأنس بين المعقول و المشهود، للإمام المحقق الشمس محمّد بن حمزه الفناری رحمه اللّه. أخبر بها و بسائر مصنفاته و مروياته عن الشيخ أحمد العجل، عن البدر محمّد ابن الرضى الغزی، عن الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطی، عن الحافظ أحمد ابن حجر العسقلانی و العلامه محمّد بن سليمان الكافيجی، كلاهما عن مؤلفهما العلامه شمس الدين محمّد بن حمزه الفناری، فذكرهما» (۲).

ترجمه الفناری

و إليك خلاصه ترجمه الفناری عن (كتائب أعلام الأخيار):

«المولى الفاضل الأستاذ على الإطلاق، و العامل الكامل المشار إليه بلا شقاق، شمس الأئمه الأعلام و بدر الأجله، ذو الباع الواسع و اللسان الجاری، مولانا شمس الدين محمّد بن حمزه بن محمّد الفناری، عليه رحمه اللّه الغفار البارى.

إمام كبير، علامه نحرير، عظيم القدر، جليل المحل، جامع بين العلم و العمل، أوحد أوانه فى العلوم النقليه أصولا و فروعا، و أغلب أقرانه فى الفنون العقليه، و كان يجمعها جموعا، شيخ دهره فى العلم و الأدب، و مجتهد عصره فى الخلاف و المذهب، و هو أفضل الرؤساء الذين انفرد كل منهم بفضل، ففاق فيه أقرانه على رأس القرن الثامن، رحل إلى مصر، ثم رجع إلى الروم، فولى قضاء بروسا و شاع فضله، صنف فصول البدائع فى أصول الشرائع، و غير ذلك من

۱- [۱] الأمم لإيقاظ الهمم ۱۲۱.

۲- [۲] كفايه المتطلع فى مرويات الشيخ حسن العجيمى- مخطوط.

الکتب المستحسنه» (۱).

۴- السید محمّد گیسو دراز

اشاره

و قال السید محمّد گ یسو دراز، العارف الشهیر بتفسیر قوله تعالی: ثُمَّ أَوْحَیْنا إِلَیْکَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّهَ إِبْراهِیمَ الآیه، بعد إیراد

حدیث النور بلفظ: «خلقت أنا و علی من نور واحد قبل أن یخلق اللّه آدم بأربعه آلاف سنه، ثم رکّب اللّه ذلک النور فی صلب آدم، فلم نزل فی شی ء واحد حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب، ففیّ النبوه و فیه الخلافه»

قال:

«و علیه قول الشاعر:

إنی و إن کنت ابن آدم صوره فلی فیه معنی شاهد بأبوّتی

و إلیه أشار قول اللّه تقدس: ثُمَّ أَوْحَیْنا إِلَیْکَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّهَ إِبْراهِیمَ حَنِیفاً کنت تتقلب فی أصلاب آبائک الأنبیاء و تتشکل بها تستفیض من فیضهم، کلّ من الأنبیاء اختص بما لا یفهم غیره، بالعقل و الحسن اجتمع عندک خصائص مائه ألف نبی و أربعین ألف و نیف، حتی امتلأ جناب قلبک باللطائف و الأنوار و المشاهده و الأسرار، و لم یبق مساغ الازدیاد و مکان الاستکثار، جلیناک عن تتق الأستار و أظهرناک عن کتم الأسرار لتتم مکارم الأخلاق، إن النبوه تاج الأنبیاء الأخیار و إنک درّه التاج یا سیّد الأحرار» (۲).

أقول: فهذا بعض مکارم سیدنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی لسان هذا العارف الکبیر، و جمیع ذلک ثابت لسیدنا أمیر المؤمنین علیه السّلام، بدلیل (حدیث النور) و بمقتضی هذا الحدیث یصدق فی حقه قول الشاعر الذی استشهد به، و یکون الامام علیه السّلام أفضل من آدم و سائر الأنبیاء علیهم

۱- [۱] کتائب أعلام الأخیار من مذهب النعمان المختار- مخطوط.

۲- [۲] الدر الملتقط- تفسیر الآیه.

السّلام.

فثبت دلاله حديث النور على إمامه أمير المؤمنين، و بطلان تقدم المتقدمين عليه.

كلام آخر

و قال السيد محمّد المذكور فى كتاب آخر له ما تعريبه: «و يدل

حديث خلقت أنا و على من نور واحد قبل أن يخلق اللّه آدم بأربعه آلاف سنه، فلم نزل فى شى ء واحد حتى افترقنا فى صلب عبد المطلب، على أن جميع كمالات آدم و نوح و موسى و الخليل انتقلت إلى محمّد، و أنه لم يخلق آدم و لا العالم إلّا من أجله» (۱).

أقول: يدل الحديث على انتقال كمالاتهم إلى محمّد و على، و أنه لم يخلق آدم و لا العالم إلا من أجل محمّد و على، فهما أفضل منهم، و على أفضل الخلق بعد محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بذلك ترتفع شبهات المعاندين، و الحمد للّه رب العالمين.

۵- القسطلانى

و قال شهاب الدين القسطلانى: «لما تعلّقت إراده الحق تعالى بإيجاد خلقه و تقدير رزقه، أبرز الحقيقه المحمّديه من الأنوار الصمديه فى الحضره الأحديه ... ثم أعلمه تعالى بنبوته و بشّره برسالته، هذا و آدم لم يكن إلّا- كما قال- بين الروح و الجسد، ثم انبجست منه صلّى اللّه عليه و سلّم عيون الأرواح، فنظر للملإ الأعلى و هو بالمنظر الأجلى، و كان لهم المورد الأحلى، فهو صلّى اللّه عليه و سلّم الجنس العالى على جميع الأجناس، و الأب الأكبر لجميع الموجودات و الناس» (۲).

۱- [۱] الأسمار- السمر ۴۷.

۲- [۲] المواهب اللدنيه بالمنح المحمّديه ۱/ ۵.

أقول: و إذا كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم «الأب الأكبر لجميع الموجودات و الناس» بسبب خلق نوره قبل خلق جميع العوالم كلّها علوها و سفلها، فإن عليا عليه السّلام كذلك، لوحده نورهما، فلا يجوز تقدم أحد عليه، لأن جميع الخلائق أشياع و أتباع له، و من هنا

قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يا على أنا و أنت أبوا هذه الأمه.

قال الرومى فى شرح قول البوصيرى:

«أحل أمته فى حرز ملّته كالليث حلّ مع الأشبال فى الأجم»

قال: «يقول: و كيف لا؟ و قد أحلّ و أقرّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم أمه إجابته فى حرزه الحريز و حصنه الحصين من شريعته الحنيفيه الباقيه إلى يوم القيامه، و هو ضرغام غابه غايه الكمال من الرجال، و أتباعه كالأولاد لقوله تعالى إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ و

لقوله صلّى اللّه عليه و سلّم: أنا من اللّه و المؤمنون منى، و أنا و أنت يا على أبوا هذه الأمه، و ناهيك لقوه دين اللّه دليلا، و لن يجعل اللّه للكافرين على المؤمنين سبيلا» (۱).

فهل يجوز تقدّم أحد عليه و الحال هذه؟!

۶- الدولت آبادى

و قال ملك العلماء شهاب الدين آبادى- بعد أن أورد حديث النور و ذكر حاصل معناه- ما تعريبه:

«و قد عاد النور مجتمعا مره أخرى فى رحم فاطمه، لأن الحسن و الحسين من نور اللّه، و لقد كان للمصطفى غير على بنو عمومه، و غير فاطمه بنات، و كان لعلى و فاطمه أولاد غير الحسن و الحسين، إلا أنّهما خصّا بكونهما من نور اللّه

۱- [۱] تاج الدره فى شرح البرده- مخطوط.

يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَكُمْ بُرْهانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً، فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ اعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ وَ يَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِراطاً مُسْتَقِيماً. إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدى، فإن من تمسك بنور اللّه لا يضل أبدا.

و هذه عنايه من اللّه و توفيق، يهدى اللّه بنوره من يشاء، و يضرب اللّه الأمثال للناس، فالذين أبعدوا عن هذا النور و ضلوا و لعنوا يسعون فى إطفاء نور اللّه، و يعترضون على فضائلهم يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ ... و لو اجتمع أهل العالم كلهم على إطفاء نور اللّه هذا لما تمكنوا من ذلك ... فإن نسلهم باق إلى يوم القيامه، و يجتمع على حبهم المنورون من الناس بنور الايمان، و أما غيرهم فينكرونهم ...

و اعلم أن ذوات هؤلاء مخلوقه من النور، و قد كان هذا النور يظهر فى وجه فاطمه. فى آخر الظهيريه: و لها- أى لفاطمه- كان نور يضىء من وجهها، حتى روى عن عائشه رضى اللّه عنها قالت: أسلك فى سم الخياط فى الليله المظلمه من نور وجه فاطمه. و فى الدرر: عاد الحسن و الحسين ذات ليله من عند المصطفى و قد أحاط بهما نورهما. و قد ذكرناه فى الجلوه الأولى من الهدايه الثامنه، حتى تعلم أنهم نور اللّه» (۱).

أقول: و فى هذا الكلام من وجوه الدلاله على المطلوب على ضوء حديث النور ما لا يخفى على ذوى البصر و البصيره، و قد ظهر منه أن الذين ينكرون حديث النور و دلالته هم من الذين يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ ...

۷- الهمدانى

و قال العارف الكبير السيد على الهمدانى بشرح قول ابن الفارض:

لها البدر كاس و هى شمس تديرها هلال و كم يبدو إذا مزجت نجم

۱- [۱] هدايه السعداء- مخطوط.

قال ما تعريبه: «و يريد الناظم من هذه المعانى إما الأعيان الخارجيه و إما الحقائق النفسانيه، و على التقدير الأول فإن المراد هى الحقيقه المحمّديه و هى مظهر الأنوار الالهيه و وعاء الحقائق الذوقيه و المراد من الهلال هو على و هو مدير كؤوس محبه ذى الجلال و مورد المتعطشين إلى مورد الوصال، و قد ورد فى حقه أنا مدينه العلم و على بابها.

و كما أن الهلال لا يختلف و البدر بل هو جزء منه، فكذلك سيد الأولياء بالنسبه إلى سيد الأنبياء، إذ

قال صلّى اللّه عليه و سلّم: أنا و على من نور واحد.

و قال: على منى و أنا منه.

ثم إن امتزاج أحكام الشريعه المصطفويه بالحقائق المرتضويه هو السبب لظهور مشارب أذواق أعيان الأولياء، و

قول النبى صلّى اللّه عليه و سلّم فى حقه: أنا و أنت أبوا هذه الأمه

، يشير إلى هذا المعنى، إذ هو منبع أسرار معارف التوحيد و مطلع أنوار معالم التحقيق، و من ينبوع هدايته حصل جميع أهل الكشف و الشهود على درجات الكمال،

قال النبى صلّى اللّه عليه و سلّم: أنا المنذر و على الهادى.

و قال لعلى: و بك يا على يهتدى المهتدون.

و إذا انكشف لك هذا السر فاعلم: أن جميع أنوار الحقائق التى حصل عليها الأولياء مقتبس من مشكاه ولايه على، و مع وجود هذا الامام الهادى فإن متابعه غيره من قله البصيره».

أقول: و هذا الكلام يدل على المطلوب على ضوء حديث النور من وجوه عديده كذلك، و هى غير خافيه على الفطن النبيه.

٨- السهروردى

و قال الشيخ شهاب الدين أبو حفص عمر بن محمّد السهروردى فى (العوارف) بعد أن ذكر بعض الأحاديث الداله على فضيله التّفقه فى الدين: «و اللّه سبحانه و تعالى جعل الفقه صفه القلب فقال لَهُمْ قُلُوبٌ لا يَفْقَهُونَ بِها، فلما

فقهوا علموا، و لما علموا عملوا، و لما عملوا عرفوا، و لما عرفوا اهتدوا، فكلّ من كان أفقه كانت نفسه أسرع إجابه و أكثر انقيادا لعالم الدين، و أوفر حظا من نور اليقين، فالعلم جمله موهوبه من اللّه تعالى للقلوب، و المعرفه تميز تلك الجمله و الهدى وجدان القلوب ذلك، فالمعنى: مثل ما بعثنى اللّه من الهدى و العلم، أخبر أنه وجد القلب النبوى الهدى و العلم، فكان هاديا مهديا، و علمه صلوات اللّه عليه وراثه معجونه فيه من آدم أبى البشر صلوات اللّه عليه، حيث علم الأسماء سمه الأشياء فكرمه اللّه تعالى بالعلم فقال عَلَّمَ الْإِنْسانَ ما لَمْ يَعْلَمْ، فآدم عليه السّلام بما ركب فيه من العلم و الحكمه صار ذا الفهم و الفطنه و المعرفه و الرأفه و اللطف و الحب و البغض و الفرح و الغم و الرضاء و الرخاء و الغضب و الكياسه، ثم اقتضاء استعمال كل ذلك، و جعل لقلبه بصيره و اهتدى الى اللّه بالنور الذى وهب له.

فالنبى عليه السّلام بعث إلى الأمه بالنور الموروث و الموهوب له خاصه، و قيل: لما خاطب اللّه سبحانه السماوات و الأرض يقول لهما ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ، نطق من الأرض و أجاب موضع الكعبه و من السماء ما يحاذيها، و قد قال عبد اللّه بن عباس رضى اللّه عنهما: أصل طينه رسول اللّه- صلّى اللّه عليه و سلّم- من سره الأرض بمكه. فقال بعض العلماء: هذا يشعر بأنما أجاب من الأرض ذره المصطفى محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم، و من موضع الكعبه دحيت الأرض، فصار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم هو الأصل فى التكوين و الكائنات تبع له، و إلى هذا الاشاره بقوله صلّى اللّه عليه و سلّم: كنت نبيا و آدم بين الماء و الطين. و فى روايه: بين الروح و الجسد. و قيل: لذلك سمى أميا، لأن مكه أم القرى، و ذرته أم الخليقه و تربه الشخص مدفنه، فكان يقتضى أن يكون مدفنه بمكه حيث كانت تربته منها، و لكن قيل الماء لما تموج و رمى الزبد إلى النواحى وقت جوهره النبى صلّى اللّه عليه و سلّم إلى ما يحاذى تربته بالمدينه، و كان رسول اللّه مكيا مدنيا حنينه إلى مكه و تربته بالمدينه.

فالإشاره فيما ذكرنا من ذره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم هو ما قال اللّه

تعالى وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى

ورد فى الحديث: إن اللّه مسح ظهر آدم و أخرج ذريته منه كهيئه الذره و استخرج الذر من مسام شعر آدم، فخرج الذر كخروج العرق.

و قيل: كان المسح من بعض الملائكه فأضاف الفعل إلى المسبب، و قيل: معنى القول بأنه مسح أى: أحصى كما يحصى الأرض بالمساحه، و كان ذلك ببطن نعمان- و هو واد بجنب عرفه بين مكه و الطائف- فلما خاطب اللّه الذره و أجابوا ببلى كتب العهد فى رق أبيض، و أشهد عليه الملائكه و ألقمه الحجر الأسود، و كانت ذره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم هى المجيبه من الأرض، و العلم و الهدى فيه معجونان، فبعث بالعلم و الهدى مورثا له و موهوبا. و قيل: لما بعث اللّه تعالى جبرئيل و ميكائيل ليقبضا قبضه من الأرض فأبت حتى بعث اللّه عزرائيل فقبض قبضه من الأرض، و كان إبليس قد وطئ بقدميه، فصار بعض الأرض بين قدمه و بعض الأرض موضع أقدامه، فخلقت النفس مما مس قدم إبليس، فصارت مأوى الشر، و بعضها لم يصل إليه قدم إبليس، فمن تلك الأرض تربه أصل الأنبياء و الأولياء.

فكانت ذره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم موضع نظر اللّه سبحانه و تعالى من قبضه عزرائيل، لم يمسها قدم إبليس فلم يصبه حظ الجهل، بل صار منزوع الجهل موفّرا حظه من العلم و الهدى، فبعثه اللّه تعالى بالهدى و العلم و انتقل من قلبه إلى القلوب و من نفسه إلى النفوس، فوقعت المناسبه فى أصل طهاره الطينه و وقع التأليف بالتعارف الأول، فكل من كان أقرب منه مناسبه بنسبه طهاره الطينه كان أوفر حظا من قبول ما جاء به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم، فكانت قلوب الصوفيه أقرب منها مناسبه، فأخذت من العلم حظا وافرا و صارت بواطنهم إخاذات، فعلموا و علموا كالاخاذ التى يسقى منه و يزرع منه، و جمعوا بين فائده علم الدراسه و علم الوراثه فائده بإحكام أساس التقوى، فلما تركت النفوس انجلت مرائى قلوبهم بما صقلها من التقوى، و انجلى فيها صور الأشياء على هيآتها و ماهيتها، فبانت لهم الدنيا بقبحها فرفضوها، و ظهرت الآخره بحسنها فطلبوها،

فلما زهدوا فی الدنیا انصبت إلی بواطنهم أقسام العلوم انصبابا و انضاف الی علم الدرایه علم الوراثه».

أقول: فهذه بعض مقامات رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی أثر قربه من اللّه تعالی و خلقه نوره من قبل العالم بأسره، و لما کان أمیر المؤمنین علیه السّلام مع النبی- صلّی اللّه علیه و آله و سلّم- فی جمیع منازله و مقاماته کان جمیع ما ذکر ثابتا فی حقه أیضا، فیکون مثله أفضل جمیع الخلائق و أجلهم و أقدمهم بعده، فهو الخلیفه من بعده علی أمته و هو المطلوب.

۹- أبو نعیم الاصفهانی

قال الحافظ الشهیر و العارف الکبیر أبو نعیم الاصبهانی فی خطبه کتابه (دلائل النبوه) ما نصه:

«أما بعد فقد سألتم ... جمع المنتشر من الروایات فی النبوه و دلائلها و المعجزه و حقائقها، و خصائص المبعوث محمّد صلّی اللّه علیه و سلّم بالسناء الساطع و الشفاء النافع، الذی استضاء به السعداء و استشفی به الشهداء و استوصل دونه البعداء، فاستعنت باللّه و استوفقته، و به الحول و القوه و هو القوی العزیز.

و اعلموا وفقکم اللّه أن الخالق الحکیم أنشأ الخلق مختلفی الصور و الجواهر متفاوتی الأمزجه و البصائر، أجزاؤهم فی الطبیعه و القوه متفاضله، و أحلامهم فی النظر و الاعتبار متفاوته، فمن معتدل مزاجه مستغن بصحته عن الأطباء و العقاقیر و متوسط فی الاعتدال یطیبه القلیل من الأبازیر، و ساقط رذیل لا یقیمه العزیز من العناصر، کذلک الأرواح، منها صاف زکی بالحکمه مشغوف، و إلی التعرف و التبصر ملهوف، حریص علی ما استبق إلیه السعداء و منها روح کدر بطی ء عن المعارف و البصائر معطوف، و عن الآیات و العبر مصروف، خمیص إلی ما استلذه البعداء. و منها روح متوسط حطّ به عن کمال الصفاء و الزکاء، و نجی به من هلاک

الكدر و العماء.

فلتفاوت الأشباح و الأرواح اختلفت الأقوال و الأحوال، فالمحبو لصافى الأرواح يحن جوهره دائما إلى صفوه الروحانيه الذين هم سكان العلى من السماوات، و الممنو بكدر الأرواح يميل جوهره دائما إلى مماثله المسخره و البهائم من الأنعام المركبه من الكدر و الظلمات. فإذا اختلفت الأبنيه و الأمزجه فالمجبول على أعدل الترتيب و أصفى التركيب من لباب البشر و صباب النشر: من ارتاح للتألّه و الصلاح، و اهتز للتشمّر و الفلاح، مخصوص بالبشاره و النذاره مقصود بالنفث و الإيحاء من الكرام البرره، ممد بالموهبه الالهيه و الأثره العلويه و يسعد بالقبول منه المتوسط من المقبلين، و يحجب بالنفور عنه و التكبر منه العماه من المدبرين.

فأولئك المقصودون هم الدعاه من الأولياء و الساده من الرسل و الأنبياء».

أقول: دل هذا الكلام على أفضليه الأنبياء لكونهم أشرف الخلائق خلقه، و لاختصاصهم بهذه المزايا المذكوره و الفضائل العاليه، و لما كان نور أمير المؤمنين عليه السّلام متحدا مع نور النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، و كان ذلك النور متقدما فى الخلق على خلق آدم عليه السّلام، كان على عليه السّلام- كالنبى- أفضل من جميع الأنبياء و سائر الخليفه، و صاحب تلك المزايا الجليله، فعلى أفضل الأمه الإسلاميه بعد النبى، و إذا كان كذلك بطل تقدّم الثلاثه عليه، و هو المطلوب.

ثم قال أبو نعيم:

«فالنبوه هى سفاره العبد بين اللّه و بين ذوى الألباب من خليقته، و لهذا يوصف أبدا بالرساله و البعثه، و قيل: إن النبوه إزاحه علل ذوى الألباب فيما تقصر عقولهم عنه من مصالح الدارين، و لهذا يوصف دائما بالحجه و الهدايه، ليزيح بها عللهم على سبيل الهدايه و التثقيف، و معنى النبى هو ذا النبأ و الخبر بأن يكون مخبرا عن اللّه بما خصه به من الوحى، و قيل: إنها مشتقه من النبوه التى هى المكان المرتفع عن الأرض، و هو أن يخص بضرب من الرفعه، فجعل سفيرا بين اللّه و بين خلقه، يعنى بذلك وصفه بالشرف و الرفعه، و من جعل النبوه من الإنباء التى هى الاخبار لم يفرق بين النبوه و الرساله.

و أما معنى الرسول فهو المرسل، فعول على لفظ مفعل، و إرساله أمره إيّاه بإبلاغ الرساله و الوحى، و معنى الوحى مأخوذ من الوحى و هو العجله، فلما كان الرسول متعجلا لما يفهم قيل لذلك التفهم وحى، و له مراتب و وجوه فى القرآن وحى إلى الرسول، و هو أن يخاطبه الملك شفاها أو يلقى ذلك فى روعه و ذلك قوله وَ ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْياً أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ ما يَشاءُ. يريد بذلك خطابا يلقى فهمه فى قلبه حتى يعيه و يحفظه و ما عداه من غير خطاب، فإنما هو ابتداء إعلام و إلهام و توقيف من غير كلام و لا خطاب كقوله تعالى: وَ أَوْحى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ، وَ أَوْحَيْنا إِلى أُمِّ مُوسى و ما فى معناه.

ثم إن هذه النبوه التى هى السفاره لا تتم إلّا بخصائص أربعه يهبها اللّه لهم، كما أن إزاحه علل العقول لا تتم إلّا بالسلامه من آفات أربع يعصم منها، فالسفير السعيد بالمواهب الأربع سليم عن الآفات الأربع، و العاقل السليم من الآفات الأربع ليس بسعيد بالمواهب الأربع. فالمواهب الأربع أولها: الفضيله النوعيه، و ثانيها: الفضيله الإكراميه، و ثالثها: الإمداد بالهدايه، و رابعها:

التثقيف عند الزله. و الآفات الأربع التى يعصم منها السليم من الأولياء أولها:

الكفر باللّه، و ثانيها التقوّل على اللّه، و ثالثها الفسق فى أوامر اللّه، و رابعها الجهل بأحكام اللّه.

فمعنى الفضيله النوعيه: أن الأحسن فى سير الملوك و الأحمد من حكمهم أنهم لا يرسلون مبلغا عنهم إلّا الأفضل المستقل بأثقال الرساله، قد ثقّفته خدمته و خرجته أيامه، و العقول تشهد أن مثله يكون مقيضا مرتادا عند المرسل فى الإبلاغ و التأديه عنه، فاللّه الحكيم العزيز لا يختار للرساله إلّا المتقدم على المبعوث إليهم المزين بكل المناقب، و لهذا لم يوجد نبىّ قط به عاهه فى بدنه أو اختلاط فى عقله أو دناءه فى نسبه أو رداءه فى خلقه، و إليه يرجع قوله تعالى اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ.

و معنى الفضيله الإكراميه: أن الملوك متى أرسلوا رسولا اختاروه للوفاده أيّدوه فى حال الإرسال بلطائف و كرامات و زوائد معاونات، ييّسرون الخطب عليه

فوق ما كان مكنه منه و خوله فى ماضى خدمته، فاللّه الرءوف الرحيم إذا أثر للابلاغ عنه الأفضل، أمدّه بتقوى قلبه و تشحذ قريحته و تمكنه من الأخلاق الحميده و العزائم القويه و الحكم المديده، كما أيد موسى بحل العقده من لسانه و إشراكه لهارون إياه فى الإرسال. و هو قوله: فَأَرْسِلْهُ مَعِي رِدْءاً يُصَدِّقُنِي، و إليه يرجع قوله قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يا مُوسى

و معنى الإمداد بالهدايه: أن الملوك متى ما اختاروا للابلاغ عنهم من علموا منه الكفايه و الاستقلال بما ولوه، فلا يخلونه من كتب منهم إليه تتضمن الرشد و الهدايه، علما منهم بأنه مجبول على صيغه الآدميين، فاللّه العلى العظيم متى قلّد عبدا قلائد الرساله فحكمته تقتضى أن لا يخليه من مواد الإرشاد، لعلمه أن العلوم المكتسبه لا تنال إلّا تعريفا و لا تصاب مصالح الكليه إلّا توقيفا، و إليه يرجع قوله:

كَذلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَكَ وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ لَقَدْ كِدْتَ.

و معنى التثقيف عند الزله: ما بعث ملك وافدا يجتلب به الرعيه إلى طاعته، فيرى طبعه مائلا فى حال الإبلاغ إلّا زجره عند أدنى هفوه بأبلغ مزجره يتفقه بها، صيانه لمحله و حفظا لحراسته و استقامته، علما منه بأن من لم ينبه على فلتاته أو شك أن تألفه و تعتاده، فاللّه اللطيف بعباده الوافى لأوليائه بالنصر و التأييد لا يعدم وافده وصفيه المرشح لحمل أثقال النبوه التنبيه و لتثقيف، و إليه يرجع قوله تعالى لنوح فَلا تَسْئَلْنِ ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجاهِلِينَ. و قوله لداود فَاحْكُمْ بَيْنَنا بِالْحَقِّ وَ لا تُشْطِطْ و قوله لسليمان وَ أَلْقَيْنا عَلى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنابَ. و قوله لمحمّد صلّى اللّه عليه و سلّم وَ اسْتَقِمْ كَما أُمِرْتَ وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَهُمْ و لَوْ لا كِتابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ. و قوله: وَ إِنْ كانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْراضُهُمْ.

الآيه.

فهذه الخصائص الأربعه لا تنال إلا بالاكتساب و الاجتهاد، لأنها موهبه إلهيه و أثره علويه، حكمها معلّقه بتدبير من له الخلق و الأمر، لا يظهرها إلّا فى أخص الأزمنه و أحق الأمكنه عند امتساس الحاجه الكليه و إطباق الدهماء على الضلال من البريه، و محلّها أعلى من أن يفوز به العقول الجزويه أو تحصلها

المساعی الکسبیه، و إلیه یرجع قوله وَ ما کانَ اللَّهُ لِیُطْلِعَکُمْ عَلَی الْغَیْبِ وَ لکِنَّ اللَّهَ یَجْتَبِی مِنْ رُسُلِهِ مَنْ یَشاءُ. و قوله إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُکُمْ وَ لکِنَّ اللَّهَ یَمُنُّ عَلی مَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ و قوله فَلا یُظْهِرُ عَلی غَیْبِهِ أَحَداً إِلَّا مَنِ ارْتَضی مِنْ رَسُولٍ.

أقول: و هذه الخصائص الأربعه الحاصله للأنبیاء بسبب أن خلقتهم أشرف و أجل من خلقه الخلائق أجمعین، حاصله لسیدنا أمیر المؤمنین، لأنه خلق مع أفضل الأنبیاء من نور واحد، فهو أفضل الخلائق و الأنبیاء عدا خاتمهم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلا یجوز تقدّم أحد علیه.

۱۰- شاه ولی اللّه الدّهلوی

اشاره

و قال والد (الدهلوی) فی (إزاله الخفا) ما تعریبه: «لقد خلقت نفوس الأنبیاء علیهم السّلام القدسیه فی غایه الصفاء و الرفعه، و قد اقتضت الحکمه الإلهیه أن ینالوا النبوه بذلک الصفاء و الرفعه، ففوضت إلیهم رئاسه العالم، قال اللّه تعالی اللَّهُ أَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسالَتَهُ.

و فی الأمه قوم خلقت نفوسهم قریبه من جوهر نفوس الأنبیاء، و هؤلاء فی أصل الفطره خلفاء الأنبیاء فی الأمم، کالشمس تنعکس فی المرآه و لا تنعکس فی التراب و الخشب و الحجر، فإن هؤلاء- و هم خلاصه الأمه- یتأثرون بالنفس القدسیه النبویه بوجه لا یتأتی لغیرهم، و قلوبهم تشهد بصحه ما یستفیدونه منها، حتی کأنه قد سبق لهم إدراک ذلک علی وجه الإجمال، ثم جاء کلامه صلّی اللّه علیه و سلّم شارحا له و مبینا لاجماله، ثم تلی هؤلاء جماعات کل منها أدنی من سابقتها بدرجه حتی تصل النوبه إلی العوام من المسلمین.

فکما أن صاحب الخلافه الخاصه هو رئیس المسلمین فی الظاهر، فکذلک یجب أن یکون رئیسا لهم متقدما علیهم من حیث الاستعدادات الباطنیه کصفاء الباطن و رفعه الشأن، حتی تکن رئاسته الظاهریه مقرونه بالرئاسه الباطنیه ...».

وجوه دلاله هذا الكلام

و كلام والد (الدهلوى) هذا يوضّح دلاله حديث النور على المطلوب من وجوه:

١- قوله: «و قد افتضت الحكمه الإلهيه أن ينالوا بذلك الصفاء و الرفعه، ففوضت إليهم رئاسه العالم، قال اللّه تعالى: اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ.

أقول: إذا كان الأمر كذلك فإن الامام عليا عليه السّلام كانت له الأهليه الكامله لأن تفوّض إليه رئاسه العالم- و هى الخلافه العامه و الحكومه التامه- لوجود المقتضى الذى ذكره لذلك، بدليل حديث (النور)، و إذ أنه يفيد كون أمير المؤمنين عليه السّلام أشرف و أفضل من آدم و سائر الأنبياء عليهم السّلام، ما عدا خاتمهم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من حيث الصفاء و الرفعه و غير ذلك لاتحاد نوره مع نوره، مع العلم بأنه أفضل جميع الأنبياء السابقين، فحديث النور من الأدله الداله على وجوب تفويض الامامه لعلى عليه السّلام بعد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو المطلوب، فمخالفه (الدهلوى) لأبيه و إنكاره دلاله الحديث على الامامه أمر غريب.

٢- قوله: «و فى الأمه ...» أقول: و بما أن حديث النور يدل بفحواه دلاله قطعيه على هذا المعنى، فإن عليا عليه السّلام هو الخليفه بعد الرسول الأعظم لا غيره ممن لا يبلغ هذه الدرجه و لا إلى أقل قليل منها.

٣- قوله: «كالشمس تنعكس ...» ظاهر فى أن خلفاء الرسول يجب أن يكونوا هكذا، لا- كالتراب و الخشب و الحجاره التى لا تنعكس فيها أشعه الشمس أبدا.

و لا ريب فى أن عليا هو الذى كان يدانى النبى فى حالاته و صفاته، بل هما واحد (لحديث النور) و غيره بحيث لا يدانيه أحد حتى من الأنبياء و المرسلين، فكيف بأولئك الذين لم تنطبع فى ذواتهم شى ء من صفات الرسول، و لم تتمثل فيهم

خصله من خصاله الحميده.

۴- قوله: «فإن هؤلاء و هم خلاصه الأمه ...» صريح فی أن الخلفاء لا بدّ و أن يكونوا آخذين من النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم ما لم يوفق له غيرهم ...

و علی عليه السّلام قد بلغ هذه الدرجه الرفيعه (لحديث النور) قطعا، فهو الخليفه بلا فصل، و خلافه المتقدّمين عليه باطله بلا ريب.

۵- قوله: «فكما أن صاحب الخلافه الخاصه ...».

أقول: لقد دل (حديث النور) علی هذا المعنی أيضا، و دل علی اختصاصه بعلی عليه السّلام، فهو رئيس الأمه فی الظاهر و الباطن بعد رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم، و لا حظّ لغيره من ذلك، فتقدم أحد عليه- حتی لو بلغ ما بلغ من العظمه و الجلال- غير جائز، فما ظنّك بتقدّم من تقدّم عليه؟!.

۱۱- محمّد صدر العالم

و للعلامه محمّد صدر العالم كلام طويل، صريح فی المطلوب، واف بالغرض، نورده بنصّه علی طوله:

«أخرج ابن إسحاق و ابن جرير و ابن أبی حاتم و ابن مردويه و أبو نعيم و البيهقی معا فی الدلائل عن علی قال: لمّا نزلت هذه الآيه علی رسول اللّه صلّی اللّه عليه و سلّم: وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ دعانی فقال: يا علی، إن اللّه أمرنی أن أنذر عشيرتی الأقربين، فضقت بذلك ذرعا و عرفت أنی مهما أبادههم بهذا الأمر أری منهم ما أكره فصمتّ عليها، حتی جاءنی جبرئيل فقال: يا محمّد إنك إن لم تفعل ما تؤمر به يعذبك ربك. فاصنع لی صاعا من طعام و اجعل عليه رجل شاه و اجعل لنا عسّا من لبن ثم اجمع لی بنی عبد المطلب حتی أكلّمهم و أبلّغ ما أمرت به، ففعلت ما أمرنی به ثم دعوتهم له، و هم يومئذ أربعون رجلا يزيدون أو ينقصونه، فيهم أعمامهم أبو طالب و حمزه و العباس و أبو لهب، فلما اجتمعوا إليه دعانی بالطعام الذی صنعت لهم فجئت به، فلما وضعته تناول النبی صلّی اللّه عليه

و سلّم جذبه من اللحم، فشقّها بأسنانه ثم ألقاها فی نواحی الصحفه ثم قال:

کلوا بسم اللّه، فأکل القوم حتی نهلوا عنه حتی ما نری إلا آثار أصابعهم، و اللّه إن کان الرجل الواحد منهم لیأکل مثل ما قدمت لجمیعهم. ثم قال: اسق القوم یا علی، فجئتهم بذلک العس فشربوا منه حتی رووا جمیعا، و أیم اللّه إن کان الرجل منهم لیشرب مثله، فلما أراد النبی أن یکلّمهم بدره أبو لهب إلی الکلام فقال: لقد سحرکم صاحبکم و اللّه، فتفرق القوم و لم یکلمهم النبی.

فلما کان الغد قال: یا علی هذا الرجل قد سبقنی إلی ما سمعت من القول، فتفرق القوم قبل أن أکلمهم، فعدلنا بمثل الذی صنعت بالأمس من الطعام و الشراب ثم اجمعهم لی، ففعلت ثم جمعتهم ثم دعانی بالطعام فقرّبته ففعل کما فعل بالأمس، فأکلوا و شربوا حتی نهلوا، ثم تکلّم النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فقال: یا بنی عبد المطلب إنی و اللّه ما أعلم شابا فی العرب جاء قومه بأفضل مما جئتکم به، إنی جئتکم بخیر الدنیا و الآخره، و قد أمرنی اللّه أن أدعوکم إلیه، فأیّکم یؤازرنی علی أمری هذا؟ قلت- و أنا أحدثهم سنا و أرمصهم عینا و أعظمهم بطنا و أحمشهم ساقا- أنا یا نبی اللّه أکون وزیرک علیه. فأخذ برقبتی فقال: إن هذا أخی و وصیی و خلیفتی فیکم فاسمعوا له و أطیعوا، فقام القوم یضحکون لأبی طالب و یقولون: قد أمرک أن تسمع و تطیع لعلی.

و أخرج ابن جریر عن علی قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: یا بنی عبد المطلب إنی قد جئتکم بخیر الدنیا و الآخره، و قد أمرنی اللّه أن أدعوا إلیه، فأیّکم یؤازرنی علی هذا الأمر، علی أن یکون أخی و وصیی و خلیفتی فیکم؟ قال:

فأحجم القوم عنها جمیعا و قلت: أنا یا نبی اللّه أکون وزیرک علیه، فأخذ برقبتی ثم قال: هذا أخی و وصیی و خلیفتی فاسمعوا له و أطیعوا.

و أخرج أحمد و ابن جریر و الضیاء عن علی أنه قیل له: کیف ورثت ابن عمک دون عمک؟ فقال: جمع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم بنی عبد المطلب و هم رهط کلهم یأکل الجذعه و یشرب القربه، فصنع لهم مدّا من طعام و أکلوا حتی شبعوا و بقی الطعام کما هو کأنه لم یمس أو لم یشرب، فقال: یا بنی عبد

المطلب إنی بعثت إلیکم خاصه و إلی الناس عامه، و قد رأیتم من هذه الآیه ما رأیتم، فأیّکم یبایعنی علی أن یکون أخی و صاحبی و وارثی؟ فلم یقم إلیه أحد، فقمت إلیه و کنت من أصغر القوم، فقال: اجلس. ثم قال ثلاث مرات، کل ذلک أقوم إلیه فیقول لی: اجلس، حتی کان فی الثالثه ضرب بیده علی یدی.

قال: فلذلک ورثت ابن عمی.

تفسیر خطیر أدی إلیه الذوق الصحیح:

اعلم أن الأخوه هی المقارنه الوجودیه أولا و المشهودیه ثانیا، و الوصایه هی التحقق بما تحقق به الموصی علما و حالا و مقاما و معرفه، و الوزاره تحمل ما تحمله الموزر من الأحمال و الأثقال، و الوراثه تحصیل ما حصّله المورّث لا علی سبیل الکسب بل بالمناسبه الاستعدادیه و الاقتضائیه، و الخلافه هی القیام مقام المستخلف علی سبیل البدلیه.

تحقیق أنیق: اعلم أن للوصایه و الاخوه و غیرهما من الفضائل المذکوره حکمه غامضه و سر عمیق فی الأصل الوجودی، اتضح بالوجدان الصریح و الذوق الصحیح، و هو أن حضره الوجوب و الالوهیه لما أفضت بفیضها الأقدس صورا معلومه فی حضره علمه، فأول مفاض فی تلک الحضره هو العین المحمّدی صلّی اللّه علیه و سلّم و حقیقته الجامعه لجمیع حقائق الممکنات و أعیانها، و لها البرزخیه الکبری بین حضره الوجوب و الإمکان.

ثم استفاض بالثبوت العلمی بوساطته صلّی اللّه علیه و سلّم مقترنا به العین العلوی الجامع لحقائق الأنبیاء و المرسلین و غیرها، ثم استفاضت الأعیان الأخر و کذلک لمّا أفاضت هذه الحضره بفیضها المقدس إفاضه وجودیه خارجیّه فی الحضره العیانیه، کان السابق بالوجود فی تلک الحضره الروح المحمّدی و تالیه الروح العلوی.

ثم لما أوجد اللّه الهباء فأول ما ظهرت به حقیقه محمّد صلّی اللّه علیه و سلّم و روحه قبل سائر الحقائق و الأرواح، و کان الروح العلوی أقرب الأرواح إلیه صلّی اللّه علیه و سلّم، فظهرت مقارنا لظهوره.

ثم استعدّت و توجّهت تلک الحقیقه المحمّدیه و الصوره الهبائیه، لانطباق التدلی الأعظم الحق الذی به یهتدی الخلق و إلیه یلجأ، و ذلک التدلی عباره عن تجل إلهی بحسب جمعیه أسماء فی الاسم الرحیم الهادی، فتجلی الرحیم الهادی بأحدیه جمیع الأسماء فی صوره النور الأعظم و انطبق علی تلک الصوره الهبائیه فتحقق و تجوهر بها، ثم انبسط ذلک النور علی من هو أقرب به صلّی اللّه علیه و سلّم فی ذلک الهباء. ثم و ثم.

و کان أقرب الناس إلیه فی ذلک الهباء علی بن أبی طالب رضی اللّه عنه، و لذا صار جامعا لحقائق الأنبیاء و المرسلین و أسرار المتقدمین و المتأخرین، و کان أخا له صلّی اللّه علیه و سلّم و وصیا و خلیفه و وارثا و وزیرا و ولیا للمؤمنین و مولی لهم و ممدا لجمیع الأنبیاء و المرسلین و الأولیاء الأولین و الآخرین بمدده صلّی اللّه علیه و سلّم الناشی من ذلک النور الأعظم.

و یؤید ما قلناه

ما أخرجه الامام أحمد فی المناقب عن سلمان الفارسی قال:

سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه تعالی قبل أن یخلق آدم بأربعه عشر ألف عام، فلمّا خلق اللّه آدم قسّم ذلک النور جزءین، فجزء أنا و جزء علی بن أبی طالب.

و یؤیده أیضا

قوله صلّی اللّه علیه و سلّم: یا علی کنت مع الأنبیاء سرّا و معی جهرا.

و قال سیّدی و سندی و جدّی المتفرد باللّه الصمد الشیخ أبو الرضا محمّد قدس اللّه سرّه الأمجد فی شرح هذا الحدیث: نعم هو من الأولیاء السابقین و هم الذین یتصرّف تمثل روحهم فی العالم، قبل أن یتعلق الروح بالبدن العنصری تعلق التصرف و التدبیر. فقال: و یؤیده قصه دشت أرزن، و تلک قصه طویله لم أذکرها مخافه الإطاله، فمن أراد الاطلاع علیها فلیطالع الملفوظات القدسیه الرضائیه التی ألّفتها و رتبتها. و أیضا مؤید للمذکور ما

روی فی کلماته المأثوره رضی اللّه عنه: أنا علی و هو علی أنا بکلّ شی ء علیم، أنا الذی مفاتیح الغیب عندی لا یعلمها بعد

محمّد غیری، أنا قلب اللّه، أنا ید اللّه، أنا جنب اللّه، أنا اللوح المحفوظ، أنا ذو القرنین، أنا النوح الأول، أنا الابراهیم الخلیل، أنا الموسی الکلیم، أنا الأول و الآخر و الظاهر و الباطن، أنا روح الأرواح، أنا روح الأشباح، أنا خازن النبوه، أنا وجه اللّه، أنا ترجمان وحی اللّه.

انتهی.

ثم اعلم أنه کان منشأ التحقیق أنی رأیت فی مبشره کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم قدم فی بلدی و توجّه إلی الحصن السلطانی، فدخل فیه و أصحابه رضی اللّه عنهم کلّ واحد منهم نزل فی دار من له معرفه به و موده، حتی جاء أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب رضی اللّه عنه إلی داری و جلس علی سقف بیتی، فصعدت السقف و قمت وراء ظهره لخدمته، فلبث رضی اللّه عنه قلیلا، ثم قام و قال لی:

انظر إلی السماء، فرأیت فی کبد سماء الحقیقه بدرا کاملا تنور به العالم کمال التنور، فقال رضی اللّه عنه: هذا البدر تمثال الحقیقه المحمّدیه فإذا البدر انشق بنصفین، نصف بقی علی السماء و کمل بدرا فی آن واحد کأنه ما انشق، و انتقل النصف الثانی فدخل فی صدره رضی اللّه عنه، و کنت انظر إذ کمل بدرا بتدریج قلیل، فقال رضی اللّه عنه: هذا نسبتی مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم. ثم قال بالتلطّف التام: و هکذا نسبتک معی فانظر إلی بدری، فرأیت فإذا بدره انشق بشقین قام الشق الواحد فی صدره رضی اللّه عنه و کمل بدرا کأنه ما انشق، و انتقل الشق الثانی فدخل فی صدری، و قال رضی اللّه عنه بالعطوفه التامه: سیکمل شقّک أیضا بدرا و لکن بالتدریج مره بعد أخری، ثم جاء رضی اللّه عنه و قعد فی حجری فعانقته و شرعت أقول: أنت سیدی و إمامی، أنت حجتی و برهانی، أنت إسلامی و إیمانی، أنت عرفانی و وجدانی، أنت ذاتی و صفاتی، أنت حقیقتی و رسمی، أنت أخلاقی و أسراری، ثم انکشف علی السر الذی حررت، فالحمد للّه حمدا کثیرا خالدا مع خلوده، و الحمد للّه حمدا لا منتهی له دون علمه، و الحمد للّه حمدا لا منتهی له دون مشیته، و الحمد للّه حمدا لا أجر یقابله إلّا رضاه.

و قد صرّح الشیخ الأکبر محیی الدین ابن العربی قدس سره ببعض هذا

التحقیق، فرأیت أن أذکر کلامه استشهادا، قال الشیخ فی الباب السادس من الفتوحات المکیه: إن اللّه تبارک و تعالی لما أراد بدأ ظهور العالم علی حد ما سبق فی علمه انفصل العالم من تلک الإراده المقدسه بضرب تجل من تجلیات التنزیه إلی الحقیقه الکلیه، فحدث الهباء و هو بمنزله طرح البناء الجص لیفتح فیه من الأشکال و الصور ما شاء، و هذا هو أول موجود فی العالم. ثم إنه تعالی تجلی بنوره إلی ذلک الهباء و العالم کله فیه بالقوه، فقبل منه کلّ شی ء فی ذلک الهباء علی حسب قربه من النور، کقبول زوایا البیت نور السراج، فعلی حسب قربه من ذلک النور یشتد ضوؤه و قبوله، و لم یکن أحد أقرب إلیه قبولا من حقیقه محمّد صلّی اللّه علیه و سلّم، فکان أقرب قبولا من جمیع ما فی ذلک الهباء، فکان صلّی اللّه علیه و سلّم مبدأ ظهور العالم و أول موجود.

قال الشیخ محیی الدین: و کان اقرب الناس إلیه فی ذلک الهباء علی بن أبی طالب إمام العالم بأسره و الجامع لأسرار الأنبیاء أجمعین- انتهی ما فی الیواقیت و الجواهر نقلا- من الفتوحات. فاحفظ ذلک التحقیق تجده نافعا معینا فی کشف کلّ فضیله و منقبه ماضیه و آتیه إن شاء اللّه تعالی، فإنه أصل کل منقبه و اللّه أعلم» (۱).

۱- [۱] معارج العلی- مخطوط.

قول الدهلوی بعدم الملازمه بین وحده النور و الامامه و ردهم

(قوله):

«لأن کون سیدنا الأمیر شریکا فی النور النبوی لا یستلزم إمامته من بعد النبی صلّی اللّه علیه و سلّم».

أقول:

لیس هذا النفی إلّا مکابره فاضحه، لأن کون النور العلوی جزء من النور النبوی و مقدما فی الخلق و الإیجاد علی خلق آدم و سائر الأنبیاء علیهم السّلام یثبت الافضلیه له علیه السّلام، و ذلک صریح کلام المحققین من أهل السنه کما عرفت، فتکون أفضلیته من الخلفاء الثلاثه من البدیهیات المسلمه، و هذا کاف لإثبات إمامته علیه السّلام بعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بلا فصل، و قد دل علی ذلک أیضا کلام والد (الدهلوی) و تصریحات ابن تیمیه و غیرهما من أکابر علماء أهل السنه.

و لیعلم أن تعبیر (الدهلوی) عن هذه الحقیقه بلفظ «الاشتراک» غیر

واضح، و كأنه يقصد منه التفكيك بين النورين، و أن نوره عليه السّلام أقل من نور النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، لكن الأحاديث دلّت على أن النور الذى خلق أولا قبل كل شى ء كان نورا واحدا، و لم يزل كذلك فى الأصلاب و الأرحام حتى انقسم إلى نصفين فى صلب عبد المطلب رضى اللّه عنه، و لفظ «النصف» صريح فى التساوى بين النورين، و أين المناصفه التى وردت فى الأحاديث من المشاركه التى قالها (الدهلوى)؟! فيجب حينئذ حمل الأحاديث التى لم يرد فيها لفظ «النصف» على هذا المعنى، و ما كان منها مشتملا على لفظ «الجزء» لا يأبى الحمل على معنى «النصف»، بل المتبادر من تقسيم الشى ء إلى جزءين هو التساوى بينهما.

و بعد، فلو تنزلنا و سلّمنا كون نوره عليه السّلام أقل من نور النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فإنه أيضا مثبت لأفضليه على بعده من جميع الخلائق، فكيف بمن سبق الكفر إسلامه، و كان محروما من ذلك النور؟! (قوله):

«فلا بدّ لمن يدعى ذلك من إثبات الملازمه بين الأمرين و بيانها بحيث لا تقبل المنع».

(أقول):

قد أثبتنا إثباتا لا يشوبه ريب و مذل بتوفيق اللّه ولى الطول و الفضل، أن كون نور الوصى مساويا فى التقدم لنور النبى دليل زاهر على الخلافه بلا فصل، و أن الإنكار و الرد لا يصدر إلّا من باب الهذر و الهزل و من أصحاب السفه و العناد الرذل، فلا يلصق غبار بهذا المطلوب المشرق المنار العلى الأخطار المقبول لدى

أولى الأبصار، و الذى لا ينكره و يجحده إلّا الذين هم ما جاسوا خلال ديار الآثار، و ما تشرفوا قط بملاحظه تصريحات الأساطين الكبار، و ما خاضوا فى غمار بحار تفحص الأسفار.

(قوله):

«و دون ذلك خرط القتاد».

(أقول):

إثبات خرط القتاد دون هذا المرام الصريح السداد، و المراد الواضح الرشاد لا يصدر إلّا ممن خب و أوضع فى مهامه العناد، و نكص و جار و راغ عن الحق الأبلج و حاد، و اضطرب فى مجاهل التعصب و التعسف، و إنما خرط القتاد من خبط خبط العشواء و ركب متن البعاد عن الانتقاد.

(قوله):

«و لا كلام فى قرب نسب حضره الأمير من النبى».

(أقول):

حمله مفاد حديث النور على مجرد القرب النسبى تعنت لم يسبق إليه، و مع ذلك ففيه اعتراف ضمنى بصحه حديث النور، و ردّ صريح على ما تقدم منه من دعوى بطلان الحديث من أصله

كما أنه تكذيب لدعوى (ابن الجوزى) و (الكابلى) و (القاضى الهندى) بطلانه و وضعه، و لا يحيق المكر السى ء إلّا بأهله.

و فى قوله: لا كلام فى قرب نسب حضره الأمير من النبى رد على (عمر بن الخطاب)، إذ نفى هذا القرب بإنكاره كون الامام عليه السّلام أخا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قال ابن قتيبه: «إن أبا بكر أخبر بقوم تخلّفوا عن بيعته عند على، فبعث إليهم عمر بن الخطاب، فجاء فناداهم و هم فى دار على و أبوا أن يخرجوا، فدعا عمر بالحطب فقال: و الذى نفس عمر بيده لتخرجنّ أو لأحرقنّها عليكم على ما فيها. فقيل له: يا أبا حفص إنّ فيها فاطمه. فقال: و إن.

فخرجوا و بايعوا إلّا عليا، فزعم أنه قال: حلفت أن لا أخرج و لا أضع ثوبى عن عاتقى حتى أجمع القرآن، فوقفت فاطمه على بابها، فقالت: لا عهد لى بقوم حضروا أسوأ محضر منكم، تركتم جنازه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم بين أيدينا و قطعتم أمركم بينكم لم تستأمرونا و لم تروا لنا حقا.

فأتى عمر أبا بكر فقال له: ألا تأخذ هذا المتخلف عنك بالبيعه؟ فقال أبو بكر: يا قنفذ- و هو مولى له- اذهب فادع عليا. قال: فذهب فنقذ إلى على، فقال: ما حاجتك؟ قال: يدعوك خليفه رسول اللّه. قال على: لسريع ما كذبتم على رسول اللّه، فرجع فنقذ فأبلغ الرساله. قال: فبكى عمر طويلا، فقال عمر الثانيه: ألا تضم هذا المتخلف عنك بالبيعه؟ فقال أبو بكر لقنفذ: عد إليه فقل:

أمير المؤمنين يدعوك لتبايع، فجاءه قنفذ فنادى ما أمر به، فرفع على صوته فقال:

سبحان اللّه لقد ادّعى ما ليس له. فرجع قنفذ فأبلغ الرساله، قال: فبكى أبو بكر طويلا.

ثم قام عمر فمشى و معه جماعه حتى أتوا باب فاطمه فدقوا الباب، فلما سمعت أصواتهم نادت بأعلى صوتها باكيه: يا رسول اللّه ما ذا لقينا بعد أبى من ابن الخطاب و ابن أبى قحافه! فلما سمع القوم صوتها و بكاءها انصرفوا باكين،

فکادت قلوبهم تتصدع و أکبادهم تنفطر، و بقی عمر معه قوم.

فأخرجوا علیا و مضوا به إلی أبی بکر فقالوا له: بایع، فقال: إن لم أفعل فمه؟ قالوا: إذا و اللّه الذی لا إله إلّا هو نضرب عنقک، قال: إذا تقتلون عبد اللّه و أخا رسوله. قال عمر: أما عبد اللّه فنعم و أما أخا رسوله فلا، و أبو بکر ساکت لا یتکلّم. فقال عمر: أ لا تأمر فیه بأمرک؟ فقال: لا أکرهه علی شی ء ما کان فاطمه إلی جنبه.

فلحق علی بقبر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یصیح و یبکی و ینادی: یا ابن أم إن القوم استضعفونی و کادوا یقتلوننی ...» (۱).

***ص: ۳۱۲

۱- [۱] الامامه و السیاسه، کیف کانت بیعه علی بن أبی طالب/ ۱۲.

وجوه صحه الاستدلال بالقرب النسبی علی الإمامه بلا فصل

اشاره

ص: ۳۱۳

(قوله):

«و إنما الكلام فی استلزام القرب النسبی للامامه بلا فصل».

(أقول):

إن الاستدلال بقرب نسب أمير المؤمنين عليه السّلام من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على خلافته عليه السّلام صحيح بلا ريب و متين فی نهايه المتانه، و الوجوه الداله على صحه الاستدلال بهذا الأمر، و المثبته لبطلان تشكيك (الدهلوی) كثيره جدا، و هذا بعضها:

۱- أحاديث اصطفاء بنی هاشم:

اشاره

لقد أفادت الأحاديث الكثيره: إن اللّه تعالى قد اصطفى بنی هاشم من جميع خلقه، فهم أفضل من غيرهم، و لما كان أمير المؤمنين عليه السّلام من بنی

هاشم- بل هو أفضلهم بعد النبی بالإجماع- فهو أفضل من الثلاثه الذین لم یکونوا من بنی هاشم، و مع وجود أفضل بنی هاشم کیف یجوز التقدم علیه؟! و إلیک بعض نصوص أحادیث الاصطفاء المشار إلیها مع بعض ما یتعلّق بها:

۱-

مسلم عن أبی عمار شداد أنه سمع واثله بن الأسقع یقول: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: «إن اللّه عز و جل اصطفی کنانه من ولد إسماعیل علیه الصلاه و السّلام، و اصطفی قریش من کنانه، و اصطفی من قریش بنی هاشم، و اصطفانی من بنی هاشم» (۱).

قال النووی بشرحه: «قوله صلّی اللّه علیه و سلّم: إن اللّه اصطفی کنانه إلی آخره.

استدل به أصحابنا علی أن غیر قریش من العرب لیس بکف ء لهم، و لا غیر بنی هاشم کفؤ لهم إلّا بنی المطلب، فإنهم هم و بنو هاشم شی ء واحد کما صرح به فی الحدیث الصحیح، و اللّه أعلم» (۲).

۲-

الترمذی عن واثله بن الأسقع قال: «قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: إن اللّه اصطفی من ولد إبراهیم إسماعیل، و اصطفی من ولد إسماعیل بنی کنانه، و اصطفی من بنی کنانه قریشا، و اصطفی من قریش بنی هاشم، و اصطفانی من بنی هاشم.

قال أبو عیسی: هذا حدیث حسن صحیح.

...

عن العباس بن عبد المطلب قال قلت: یا رسول اللّه إن قریشا جلسوا فتذاکروا أحسابهم بینهم، فجعلوا مثلک مثل نخله فی کبوه من الأرض. فقال النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: إن اللّه خلق الخلق فجعلنی من خیر فرقهم، و خیر الفریقین، ثم خیر القبائل فجعلنی من خیر القبیله، ثم خیر البیوت فجعلنی من

۱- [۱] صحیح مسلم ۲/ ۲۰۳.

۲- [۲] المنهاج فی شرح مسلم ۱۵/ ۳۶.

خير بيوتهم، فأنا خيرهم نفسا و خيرهم بيتا.

هذا حديث حسن ...» (۱).

۳- و أخرج ابن الأثير ما تقدّم عن مسلم و الترمذى و غير ذلك فى فضائل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و مناقبه ... (۲).

۴- و روى الواقدى مكالمه عمرو بن العاص مع قسطنطين و قد جاء فيها:

«و إن اللّه عز و جل اختار لنبينا الأنساب من صلب آدم إلى أن خرج من صلب أبيه عبد اللّه، فجعل خير الناس من ولد إسماعيل، و ألهم اسماعيل أن يتكلّم بالعربيه و ترك إسحاق على لسان أبيه، فولد إسماعيل العرب، ثم جعل خير العرب كنانه ثم جعل خير كنانه قريشا، ثم جعل خير قريش بنى هاشم، ثم جعل خير بنى هاشم بنى عبد المطلب، ثم جعل خير بنى عبد المطلب نبينا صلوات اللّه و سلامه عليه فبعثه رسولا- و اتخذه نبيا، و هبط عليه جبرئيل بالوحى و قال: طفت المشرق و المغرب فلم أر أفضل منك يا محمّد.

قال: فاقشعرت جلود القدم و خضعت جوارحهم حين ذكرت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم و رجفت قلوبهم، و دخلت الهيبه قلب قسطنطين حين سمع كلام عمرو و قال له: صدقت فى قولك، كذلك الأنبياء تبعث من كبار بيوت قومها» (۳).

۵-

و روى ابن سعد حديث واثله بن الأسقع، ثم قال: «أخبرنا أبو ضمره المدينى، نا أنس بن عياض الليثى، نا جعفر بن محمّد بن على عن أبيه محمّد بن على ابن حسين بن على بن أبى طالب: إن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم قال: قسّم اللّه الأرض نصفين فجعلنى فى خيرهما، ثم قسم النصف على ثلاثه فكنت فى خير ثلث منها، ثم اختار العرب من الناس، ثم اختار قريشا من العرب، ثم اختار بنى

۱- [۱] صحيح الترمذى ۵/ ۵۸۳- ۵۸۴.

۲- [۲] جامع الأصول ۹/ ۳۹۶.

۳- [۳] فتوح الشام ۲/ ۴۱.

هاشم من قریش، ثم اختار بنی عبد المطلب من بنی هاشم، ثم اختارنی من بنی عبد المطلب.

...

عن محمّد بن علی قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: إن اللّه اختار العرب، فاختار منه کنانه أو النضر بن کنانه، ثم اختار منهم قریشا، ثم اختار منهم بنی هاشم، ثم اختارنی من بنی هاشم.

...

عبد اللّه بن عبید بن عمیر قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: إن اللّه اختار العرب فاختار کنانه من العرب، و اختار قریشا من کنانه، و اختار بنی هاشم من قریش، و اختارنی من بنی هاشم» (۱).

۶- و عقد الحافظ أبو نعیم فی (دلائل النبوه) «الفصل الثانی فی ذکر فضیلته صلّی اللّه علیه و سلّم بطیب مولده و حسبه و نسبه و غیر ذلک» فذکر أحادیث کثیره فی هذا المعنی بالأسانید المتصله ... و نحن نذکر بعضها مجرده عن الأسانید:

«... أخرجت من نکاح و لم أخرج من سفاح من لدن آدم إلی أن ولدنی أبی و أمی، لم یصبنی من سفاح الجاهلیه شی ء».

«... ألا إن اللّه تعالی خلق خلقه ثم فرقهم فریقین فجعلنی من خیرهم قبیله، فأنا خیرکم بیتا و خیرکم نفسا».

«... خیر العرب مضر، و خیر مضر بنو عبد مناف، و خیر بنی عبد مناف بنو هاشم، و خیر بنی هاشم بنو عبد المطلب، و اللّه ما افترق فرقتان مذ خلق اللّه آدم إلّا کنت فی خیرهما».

«... إن اللّه تعالی قسّم الخلق قسمین فجعلنی فی خیرهما قسما، ثم جعل القسمین أثلاثا فجعلنی فی خیرها ثلثا ثم جعل الأثلاث قبائل، فجعلنی فی خیرها قبیله، ثم جعل القبائل بیوتا فجعلنی فی خیرها بیتا فذلک قوله: إِنَّما یُرِیدُ اللَّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ الآیه».

۱- [۱] الطبقات الکبری ۱/ ۲۰- ۲۱.

«... فاختار من الخلق بنی آدم، و اختار من بنی آدم العرب، و اختار من العرب مضر، و اختار من مضر قریشا، و اختار من قریش بنی هاشم، ثم اختارنی من بنی هاشم، فأنا خیار إلی خیار ...».

۷- و قال القاضی عیاض: «و أمّا شرف نسبه و کرم بلده و منشأه فمما لا یحتاج إلی إقامه دلیل علیه و لا بیان مشکل و لا خفی منه، فإنه نخبه بنی هاشم، و أفضل سلاله قریش و صمیمها، و أشرف و أفضل العرب و أعزهم نفرا من قبل أبیه، و من أهل مکه من کرم بلاد اللّه علی اللّه و عباده».

فروی فی هذا الفصل و غیره أحادیث عدیده، منها حدیث واثله، و بعض الأحادیث المتقدمه بأسانیده إلی رواتها (۱).

۸- و روی الحافظ الکنجی بسنده حدیث واثله عن مسلم ثم عن الترمذی ثم قال: «قلت: و معنی قوله اصطفی: اختار، ذکره جماعه من المفسرین فی قوله عز و جل إِنَّ اللَّهَ اصْطَفی آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْراهِیمَ وَ آلَ عِمْرانَ عَلَی الْعالَمِینَ إِنَّ فِی ذلِکَ لَعِذْکْری لِمَنْ کانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَی السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِیدٌ فثبت أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم أخبر- و هو الصادق الصدوق- عن اللّه تبارک و تعالی أنه اصطفی بنی هاشم علی غیرهم من قبائل قریش، و یؤیّد هذا القول

ما أخرجه عبد اللّه بن أحمد بن حنبل زیاده علی ما جمعه والده من مناقب علی ... عن علی بن أبی طالب قال النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: یا معشر بنی هاشم و الذی بعثنی بالحق لو أخذت بحلقه باب الجنه ما بدأت إلّا بکم، و لو لم یکن کالشمس ما أدخله فی مصنف والده» (۲).

۹- و ذکر الحافظ محب الدین الطبری بعض هذه الأحادیث تحت عنوان «ذکر اصطفائهم» و «ذکر أنهم خیر الخلق» (۳).

۱- [۱] الشفا بتعریف حقوق المصطفی: ۶۲.

۲- [۲] کفایه الطالب: ۴۱۰.

۳- [۳] ذخائر العقبی: ۱۰.

۱۰- و روی المتقی أحادیث کثیره فی هذا الباب تقدّم ذکر طائفه منها عن الکتب المختلفه، و مما أورده سوی ما تقدم:

«قال لی جبرئیل: قلبت مشارق الأرض و مغاربها فلم أجد رجلا أفضل من محمّد، و قلبت مشارق الأرض و مغاربها فلم أجد بنی أب أفضل من بنی هاشم.

الحاکم فی الکنی و ابن عساکر عن عائشه» (۱).

«کنت و آدم فی الجنه فی صلبه، و رکب بی السفینه فی صلب أبی نوح، و قذف بی فی النار فی صلب إبراهیم. لم یلتق أبوای قط علی سفاح و لم یزل اللّه ینقلنی من الأصلاب الحسنه إلی الأرحام الطاهره صفی مهدی، لا یتشعب شعبتان إلّا کنت فی خیرهما ...» (۲).

«ما ولدتنی بغی قط منذ خرجت من صلب آدم، و لم تزل تنازعنی الأمم کابرا عن کابر حتی خرجت من أفضل حیین من العرب: هاشم و زهره» (۳).

و قد روی هذه الأحادیث و غیرها جماعه آخرون مثل:

* محمّد بن یوسف الزرندی (۴).

* السید علی الهمدانی (۵).

* شهاب الدین القسطلانی (۶).

* ابن حجر المکی بشرح قول البوصیری:

«لم تزل فی ضمائر الکون تختار لک الأمهات و الآباء»

* نور الدین الحلبی حیث قال: «و مما یدل علی شرف هذا النسب أیضا:

۱- [۱] کنز العمال ۱۱/ ۴۰۹.

۲- [۲] المصدر ۱۱/ ۴۲۷.

۳- [۳] المصدر ۱۱/ ۴۲۷.

۴- [۴] نظم درر السمطین ۵۲.

۵- [۵] الموده فی القربی ینابیع الموده: ۲۴۲.

۶- [۶] المواهب اللدنیه ۱/ ۱۳.

ما جاء عن عمرو بن العاصی ... و جاء بلفظ آخر عن واثله ... و ما جاء عن جعفر بن محمّد ... و عن ابن عباس ... و عن ابن عمر ... و عن أبی هریره ... و عن ...» (۱).

کلمات العلماء علی ضوء الأحادیث

ثم إنّ کبار العلماء الأعلام قد صرّحوا بهذا المعنی علی ضوء الأحادیث المذکوره، و إلیک نصوص کلمات جماعه منهم باختصار:

۱- القسطلانی: «ثمّ اعلم أنه علیه الصلاه و السّلام لم یشرکه فی ولادته عن أبویه أخ و لا أخت، لانتهاء صفوتهما إلیه و قصور نسبتهما علیه، لیکون مختصا بنسب جعله اللّه تعالی للنبوه غایه و لتمام الشرف نهایه، و أنت إذا اختبرت حال نسبه الشریف و علمت طهاره مولده تیقنت أنه هو سلاله آباء کرام، فهو صلّی اللّه علیه و سلّم النبی العربی الأبطحی الحرمی الهاشمی القرشی، نخبه بنی هاشم المختار المنتخب من خیر بطون العرب و أعرقها فی النسب و أشرفها فی الحسب، و أنضرها عودا و أطولها عمودا و أطیبها أرومه و أعزها جرثومه، و أفصحها لسانا و أوضحها بیانا و أرجحها میزانا و أصحها ایمانا، و أعزها نفرا و أکرمها معشرا من قبل أبیه و أمه، و من أکرم بلاد اللّه علیه و علی عباده» (۲).

۲- السیوطی: «المقامه السندسیه: لَقَدْ جاءَکُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِکُمْ عَزِیزٌ عَلَیْهِ ما عَنِتُّمْ حَرِیصٌ عَلَیْکُمْ بِالْمُؤْمِنِینَ رَؤُفٌ رَحِیمٌ نبی سری، قدره علی و برهانه جلی، خیر الخلیفه أما و أبا و أزکاهم حسبا و نسبا، خلق اللّه لأجله الکونین و أقرّ به من کل مؤمن العینین، و جعله نبی الأنبیاء و آدم منجدل فی طینته، و کتب

۱- [۱] السیره الحلبیه ۱/ ۴۳- ۴۴.

۲- [۲] المواهب اللدنیه ۱/ ۱۳.

اسمه على العرش إعلاما بمزيته عنده و فضيلته، و توسل به آدم فتاب عليه و أخبره أنه لولاه ما خلقه، و ناهيك بها مزيه لديه:

نبى خص بالتقديم قدما و آدم بعد فى طين و ماء

كريم بالحبا من راحتيه يجود و فى المحيا بالحياء

و من خصائصه- فيما ذكر الغزالى و غيره- إن اللّه ملّكه الجنه و أذن له أن يقطع منها من يشاء ما يشاء. و أعظم بذلك منّه.

و خصّه بطهاره النسب تعظيما لشأنه و حفظ آبائه من الدنس تتميما لبرهانه، و جعل كلّ أصل من أصوله خير أهل زمانه، كما قال فى حديث البخارى الذى نقطع بصدوره من فيه: بعثت من خير قرون بنى آدم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذى كنت فيه

.و

قال عليه السّلام: أنا أنفسكم نسبا و صهرا و حسبا لم يزل اللّه ينقلنى من الأصلاب الطيبه إلى الأرحام الطاهره مصفى مهذبا لا تنشعب شعبتان إلّا كنت فى خيرهما، فأنا خيركم نفسا و خيركم أبا.

و أجدر بقول صاحب البرده أن يكون له فى عرصات القيامه عده:

و بدا للوجود منك كريم من كريم آباؤه كرماء

نسب تحسب العلا بحلاه قلدتها نجومها الجوزاء

حبذا عقود سودد و فخار أنت فيه اليتيمه العصماء

و ينظم فى سلك هذه الدرر قول أفظ العصر أبى الفضل ابن حجر:

نبى الهدى المختار من آل هاشم فعن فخرهم فليقصر المتطاول

تنقل فى أصلاب قوم تشرفوا به مثل ما للبدر تلك المنازل» (۱)

۱- [۱] المقامات ۴۵.

۳- الحلبی: «و إلی شرف هذا النسب یشیر صاحب الهمزیه رحمه اللّه تعالی بقوله:

و بدا للوجود منک کریم ...

أی: ظهر لهذا العالم منک کریم أی جامع لکل صفه کمال. و هذا علی حد قولهم «لی من فلان صدیق حمیم»، و ذلک الکریم الذی ظهر وجد من أب کریم سالم من نقص الجاهلیه، آباؤه الشامل للأمهات جمیعهم کرماء، أی سالمون من نقائص الجاهلیه، أی ما یعد فی الإسلام نقصا من أوصاف الجاهلیه. و هذا نسب لا أجل منه ... و قد قال الماوردی فی کتاب أعلام النبوه: و إذا اختبرت حال نسبه صلّی اللّه علیه و سلّم و عرفت طهاره مولده صلّی اللّه علیه و سلّم، علمت أنه سلاله آباء کرام لیس فیهم مسترذل، بل کلهم ساده قاده، و شرف النسب و طهاره المولد من شروط النبوه، هذا کلامه. و من کلام عمّه أبی طالب:

إذا اجتمعت یوما قریش لمفخر فعبد مناف سرها و صمیمها

و إن حصلت أنساب عبد منافها ففی هاشم أشرافها و قدیمها

و إن فخرت یوما فإنّ محمّدا هو المصطفی من سرها و کریمها

بالرفع عطفا علی المصطفی، و سر القوم وسطهم، فأشرف القوم قومه و أشرف القبائل قبیلته و أشرف الأفخاذ فخذه» (۱).

۴- أبو نعیم الاصبهانی (بعد ذکر الأحادیث المتقدمه): «و وجه الدلاله فی هذه الفضیله: إن النبوه ملک و سیاسه عامه، و ذلک قوله تعالی: أَمْ یَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلی ما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ و هو الملک فی ذوی الأحساب و الأخطار من الناس، و کل ما کان خصال فضله أوفر کانت الرعیه بالانقیاد إلیه أسمع و إلی طاعه مطیعه أسرع، و إذا کان فی الملک و فی توابعه نقیصه نقص عدد أتباعه و رعیته

۱- [۱] السیره الحلبیه ۱/ ۴۴.

... فدل ذلك على أن الملك لا يجعل إلّا فى أهل الكمال و المهابه، و هاتان الخصلتان لا توجدان فى غير ذوى الأحساب، فجعل اللّه لنبيه محمّد صلّى اللّه عليه و سلّم من الحظوظ أوفرها و من السهام أوفاها و أكثرها، فلذلك قال: فأنا من خيار إلى خيار ...».

۵- السيوطى- بعد الأحاديث-: «قال أبو نعيم: وجه الدلاله على نبوته من هذه الفضيله أن النبوه ملك و سياسه عامه ...» (۱).

۶- القاضى عياض: «الباب الثانى فى تكميل اللّه تعالى له المحاسن خلقا و خلقا، و قرانه جميع الفضائل الدينيه و الدنيويّه فيه نسقا ...» فذكر فيه فوائد جمه فى كلام طويل (۲).

۲- كان الرسول من بنى هاشم فالإمام يكون منهم

ذكر شاه ولى اللّه الدهلوى روايات من قصه السقيفه فى (إزاله الخفا) إلى أن قال: «أما روايه أبى سعيد الخدرى- قال: لما توفى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم قام خطباء الأنصار فجعل الرجل منهم يقول: يا معشر المهاجرين: إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم كان إذا استعمل رجلا منكم قرن معه رجلا منا، فنرى أن يلى هذا الأمر رجلان أحدهما منكم و الآخر منا. قال: فتتابعت خطباء الأنصار على ذلك، فقام زيد بن ثابت فقال:

إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم كان من المهاجرين فإنّ الامام يكون من المهاجرين، و نحن أنصاره كما كنا أنصار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم.

فقام أبو بكر فقال: جزاكم اللّه خيرا يا معشر الأنصار و ثبّت قائلكم. ثم

۱- [۱] الخصائص الكبرى ۱/ ۳۹.

۲- [۲] الشفا- ۴۶.

قال: و اللّه لو فعلتم غير ذلك لما صالحتكم. أخرجه ابن أبى شيبه».

أقول: لقد استدل زيد بن ثابت على لزوم كون الخليفه من المهاجرين بأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من المهاجرين، و قد قرر أبو بكر هذا الاستدلال و وافقه عليه و تمت البيعه لأبى بكر.

و على ضوء هذا الاستدلال نقول: إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان من بنى هاشم فإن الامام يكون من بنى هاشم، و لما كان على عليه السّلام أفضلهم بالإجماع و لم يكن أحد من الثلاثه من بنى هاشم فيكون هو الامام و الخليفه بعد رسول اللّه.

فثبت أن قرب النسب من أدله الامامه و الخلافه.

۳- خطبه أبى بكر فى السقيفه

لقد خاصم أبو بكر الأنصار فى السقيفه و احتج عليهم فى أمر الخلافه بأنه «لن تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش، هم أوسط العرب نسبا و دارا» و لقد خصمهم بهذا البيان و تمت البيعه له فى نهايه الأمر فى قصه مفصله معروفه.

و لا ريب أن عليا أشرف القوم- من المهاجرين و الأنصار- نسبا و دارا، فيجب- بالأولويه- أن لا تعرف العرب هذا الأمر إلّا له، فالقرب النسبى إذا من أقوى الأدله على إمامته بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

أخرج البخارى فى حديث طويل عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب أنه قال: «ثم إنه بلغنى أن قائلا منكم يقول: و اللّه لو مات عمر بايعت فلانا، فلا يغترنّ امرؤ أن يقول إنما كانت بيعه أبى بكر فلته و تمت، ألا و إنها قد كانت كذلك و لكن اللّه وقى شرها، و ليس فيكم من تقطع الأعناق إليه مثل أبى بكر، من بايع رجلا من غير مشوره من المسلمين فلا يبايع هو و لا الذى تابعه تغره أن

يقتلا.

و إنه كان من خبرنا حين توفى اللّه نبيه أن الأنصار خالفونا و اجتمعوا بأسرهم فى سقيفه بنى ساعده، و خالف عنا على و الزبير و من معهما، و اجتمع المهاجرون إلى أبى بكر رضى اللّه عنه، فقلت لأبى بكر: يا أبا بكر انطلق بنا إلى إخواننا هؤلاء من الأنصار، فانطلقنا نريدهم فلما دنونا منهم لقينا منهم رجلان صالحان فذكرا ما تمالأ عليه القوم، فقالا: عليكم أن لا تقربوهم، اقضوا أمركم. فقلت: و اللّه لنأتينهم، فانطلقنا حتى أتيناهم فى سقيفه بنى ساعده، فإذا رجل مزّمل بين ظهرانيهم، فقلت: من هذا؟ قالوا: هذا سعد بن عباده، فقلت: ما له؟ قالوا: يوعك، فلما جلسنا قليلا تشهد خطيبهم فأثنى على اللّه بما هو أهله. ثم قال: أما بعد فنحن أنصار اللّه و كتيبه الإسلام و أنتم معاشر المهاجرين رهط، و قد دفت دافه من قومكم، فإذا بهم يريدون أن يختزلونا من أصلنا و أن يحضونا من الأمر. فلما سكت أردت أن أتكلم و كنت زوّرت مقاله أعجبتنى أريد أن أقدمها بين يدى أبى بكر و كنت أدارى منه بعض الحد، فلما أردت أن أتكلم قال أبو بكر: على رسلك.

فكرهت أن أغضبه، فتكلم أبو بكر فكان هو أحلم منى و أوقر و اللّه ما ترك من كلمه أعجبتنى فى تزويرى إلّا قال فى بديهته مثلها أو أفضل منها حتى سكت. فقال:

ما ذكرتم فيكم من خير فأنتم له أهل، و لن يعرف هذا الأمر إلّا لهذا الحى من قريش، هم أوسط العرب نسبا و دارا، و قد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم. فأخذ بيدى و بيد أبى عبيده بن الجراح و هو جالس بيننا فلم أكره مما قال غيرها، كان و اللّه أن أقدّم فتضرب عنقى لا يقربنى ذلك من إثم أحب إلىّ من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر، أللهم إلّا أن تسول لى نفسى عند الموت شيئا لا أجده الآن.

فقال قائل من الأنصار: أنا جذيلها المحكك و عذيقها المرجب، منا أمير و منكم أمير يا معشر قريش. فكثر اللغط و ارتفعت الأصوات حتى فرقت من الاختلاف، فقلت: ابسط يدك يا أبا بكر، فبسط يده فبايعته و بايعه المهاجرون

ثم بايعته الأنصار. و نزونا على سعد بن عباده فقال قائل منهم: قتلتم سعد بن عباده. فقلت: قتل اللّه سعد بن عباده.

قال عمر: و إنا و اللّه ما وجدنا فی ما حضرنا من أمر أقوی من مبایعه أبی بکر، خشینا إن فارقنا القوم و لم تکن بیعه أن یبایعوا رجلا منهم بعدنا، فإما بایعناهم علی ما لا نرضی و إما نخالفهم فیکون فساد، فمن بایع رجلا علی غیر مشوره من المسلمین فلا یبایع هو و لا الذی تابعه تغره أن یقتلا» (۱).

و رواه ابن هشام، و ابن جریر الطبری، و المتقی (۲).

۴- خطبه أبی بکر بلفظ آخر

اشاره

و قد احتج أبو بکر فی خطبته یوم السقیفه علی الأنصار بالقرب فی النسب مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حیث قال: «نحن عشیرته و أقاربه و ذوو رحمه، و نحن أهل الخلافه و أوسط الناس أنسابا» فعلی أساس هذا الاستدلال یکون علی علیه السّلام- و هو أقرب إلیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من أبی بکر بلا ریب- هو الأولی و الأحق بالأمر بعد النبی صلّی اللّه علیه و سلّم.

و أما هذه الخطبه فقد رواها جماعه من أئمه الحفاظ.

قال الحافظ محب الدین الطبری: «و ذکر موسی بن عقبه عن ابن شهاب:

إن أبا بکر یوم السقیفه تشهد و أنصت القوم فقال: بعث اللّه نبیّه بالهدی و دین الحق فدعا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم إلی الإسلام، فأخذ اللّه بقلوبنا و نواصینا إلی ما دعا إلیه، فکنا معشر المهاجرین أول الناس إسلاما و نحن عشیرته و أقاربه و ذوو رحمه، و نحن أهل الخلافه و أوسط الناس أنسابا فی العرب، ولدتنا العرب کلها فلیس منهم قبیله إلا لقریش فیها ولاده، و لن تصلح إلّا لرجل من قریش، هم

۱- [۱] صحیح البخاری- کتاب الحدود الباب ۳۱.

۲- [۲] سیره ابن هشام ۲/ ۶۵۷- ۶۶۱، تاریخ الطبری ۳/ ۲۰۳، کنز العمال ۵/ ۶۴۴- ۶۴۷.

أصبح الناس وجوها و أسلطهم ألسنه و أفضلهم قولا. فالناس لقريش تبع، فنحن الأمراء و أنتم الوزراء، و أنتم يا معشر الأنصار إخواننا فى كتاب اللّه و شركاؤنا فى دين اللّه تعالى و التسليم لفضيله إخوانكم من المهاجرين و أحق الناس ان لا تحسدوهم على خير آتاهم اللّه إياه، و أنا أدعوكم إلى أحد رجلين- ثم ذكر معنى ما قبله فى حديث ابن عباس ...» (۱).

و فى روايه محمّد بن جرير الطبرى: «فخص اللّه المهاجرين الأولين من قومه: بتصديقه و الايمان به و المواساه له و الصبر معه على شده أذى قومهم لهم و لدينهم، و كل الناس لهم مخالف زار عليهم، فلم يستوحشوا لقله عددهم و شنف الناس لهم و اجماع قومهم عليهم، فهم أول من عبد اللّه فى الأرض و آمن به و بالرسول، و هم أولياؤه و عشيرته و أحق الناس بهذا الأمر من بعده و لا ينازعهم فى ذلك إلّا ظالم ...» (۲).

و عند ابن خلدون: «نحن أولياء النبى و عشيرته و أحق الناس بأمره و لا ننازع فى ذلك ...» (۳).

تنبيه

و هذا الكلام من أقوى الأدله على خلافه أمير المؤمنين عليه السّلام بلا فصل، لأن جميع هذه الصفات التى ذكرها أبو بكر و استند إليها و اعترف بها الأنصار فخصموا بها، متوفره فى على بأتم معانيها و أعلى درجاتها، فهو الواجد لها دون أبى بكر و غيره من المهاجرين، فهو الامام بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا سواه.

۱- [۱] الرياض النضره ۱/ ۲۱۳.

۲- [۲] تاريخ الطبرى ۳/ ۲۱۹- ۲۲۰.

۳- [۳] تاريخ ابن خلدون ۲/ ۸۵۴.

و أما قوله: «فكنا معشر المهاجرين أول الناس إسلاما» فقد ثبت أن عليا عليه السّلام أول الناس إسلاما، و هذا من خصائصه أيضا، و قد روى ذلك و اعترف به كبار حفاظ أهل السنه، و من ذلك حديث رواه:

الحافظ أبو يعلى أحمد بن على الموصلى.

و الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد اللّه الاصبهانى.

و الموفق بن أحمد المكى الخوارزمى.

و الحافظ ابن عساكر الدمشقى.

و أبو الخير الحاكمى.

و الحافظ الكنجى الشافعى.

و السيد شهاب الدين أحمد.

و إبراهيم بن عبد اللّه الوصابى.

و أحمد بن الفضل بن باكثير المكى.

و محمّد صدر العالم.

و هذا نصه عن الحافظ أبى نعيم، فإنه قال:

«حدّثنا إبراهيم بن أحمد بن محمّد بن أبى حصين، ثنا محمّد بن عبد اللّه الحضرمى، ثنا خلف بن خالد العبدى البصرى، ثنا بشر بن ابراهيم الأنصارى، عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل قال قال النبى صلّى اللّه عليه و سلّم: يا على أخصمك بالنبوه و لا نبوه بعدى، و تخصم الناس بسبع لا يحاجك فيها أحد من قريش: أنت أولهم إيمانا، و أوفاهم بعهد اللّه، و أقومهم بأمر اللّه، و أقسمهم بالسويه، و أعدلهم فى الرعيه، و أبصرهم بالقضيه، و أعظمهم عند اللّه مزيه» (۱).

۱- [۱] حليه الأولياء ۱/ ۶۵- ۶۶.

۵- احتجاج على على أبى بكر

لقد احتج أمير المؤمنين عليه السّلام على أبى بكر و أتباعه بنفس ما احتج به أبو بكر فى السقيفه فخصم به الأنصار ...

روى ذلك ابن قتيبه* المترجم له فى:

تاريخ بغداد ۱۰/ ۱۷۰ و الأنساب- الدينورى، تذكره الحفاظ ۲/ ۱۸۵ و تهذيب الأسماء و اللغات ۲/ ۲۸۱ و وفيات الأعيان ۱/ ۳۱۴ و مرآه الجنان ۲/ ۱۹۲ و بغيه الوعاه ۲۹۱* حيث قال: «إباءه على بن أبى طالب بيعه أبى بكر- ثم إن عليا أتى به أبو بكر و هو يقول: أنا عبد اللّه و أخو رسوله. فقيل له: بايع أبا بكر. فقال: أنا أحق بهذا الأمر منكم، لا أبايعكم و أنتم أولى بالبيعه بى، أخذتم هذا الأمر من الأنصار و احتججتم عليهم بالقرابه من النبى صلّى اللّه عليه و سلّم و تأخذوه منا أهل البيت غصبا. ألستم زعمتم للأنصار أنكم أولى بهذا الأمر منهم لمكان محمّد منكم و أعطوكم المقاده و سلموا إليكم الأماره؟ فأنا احتج بمثل ما احتججتم على الأنصار، نحن أولى برسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم حيا و ميتا، فأنصفونا إن كنتم تؤمنون باللّه و تخافون اللّه و إلّا فباءوا بالظلم و أنتم تعلمون.

قال له عمر: إنك لست متروكا حتى تبايع.

فقال له على بن أبى طالب: احلب حلبا لك شطره، أشدد له اليوم يرده عليك غدا، ثم قال: و اللّه يا عمر لا أقبل قولك و لا أبايعه.

فقال له أبو بكر: فإن لم تبايعنى فلا أكرهك.

فقال أبو عبيده بن الجراح لعلى: يا ابن عم إنك حديث السنّ و هؤلاء مشيخه قومك، ليس لك تجربتهم و معرفتهم بالأمور، و لا أرى أبا بكر إلّا أقوى على هذا الأمر منك و أشد احتمالا و استطلاعا، فسلم هذا الأمر لأبى بكر، فإنك إن تعش و يطل بك بقاء فأنت لهذا الأمر خليق، و حقيق فى فضلك و دينك و علمك و فهمك و سابقتك و نسبك و صهرك.

فقال علی: یا معشر المهاجرین! اللّه اللّه، لا تخرجوا سلطان محمّد فی العرب من داره و قعر بیته إلی دورکم و قعور بیوتکم، و تدفعون أهله عن مقامه فی الناس و حقه، فو اللّه یا معشر المهاجرین لنحن أحق الناس به لأنا أهل البیت، و نحن أحق بهذا الأمر منکم ما کان فینا القاری لکتاب اللّه، الفقیه فی دین اللّه العالم بسنه رسول اللّه، المتضلع بأمر الرعیه المدفع عنهم الأمور السیئه، القاسم بینهم بالسویه، و اللّه إنها فینا و لا تتبعوا الهوی فتضلوا عن سبیل اللّه و تزدادوا من الحق بعدا.

فقال قیس بن سعد: لو کان هذا الکلام سمعته الأنصار منک یا علی قبل بیعتها أبا بکر ما اختلف علیک اثنان.

قال: و خرج علی یحمل فاطمه بنت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم علی دابه لیلا علی مجالس الأنصار یسألهم النصره، فکانوا یقولون: یا بنت رسول اللّه- صلّی اللّه علیه و سلّم- قد مضت بیعتنا لهذا الرجل، و لو أن زوجک و ابن عمک سبق إلینا أبا بکر ما عدلناه به. فیقول علی: أ فکنت أدع رسول اللّه فی بیته لم أدفنه و أخرج أنازع الناس سلطانه. فقالت فاطمه: ما صنع أبو الحسن إلّا ما کان ینبغی له، قد صنعوا ما اللّه حسیبهم و طالبهم به» (۱).

و قد رواه جمال الدین المحدّث- و هو شیخ (الدهلوی) عن جماعه من أصحاب التواریخ (۲).

۶- احتجاج علی یوم الشوری

لقد احتج أمیر المؤمنین علیه السّلام یوم الشوری بأقربیته من رسول اللّه

۱- [۱] الامامه و السیاسه ۱/ ۱۱. و لا ریب فی أن هذا الکتاب لابن قتیبه، و قد نسبه إلیه جماعه و نقلوا عنه فی کتبهم مثل: إتحاف الوری بأخبار أم القری، و غایه المرام بأخبار سلطنه البلد الحرام، و العقد الثمین، و الالف باء، و تفسیر شاهی.

۲- [۲] روضه الأحباب.

صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لاثبات خلافته عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فلم ينكر أحد منهم ما احتج به بل اعترفوا بذلك و سلّموا له ...

قال ابن حجر المكى:

«أخرج الدار قطنى: إن عليا يوم الشورى احتج على أهلها فقال لهم: أنشدكم باللّه هل فيكم أحد أقرب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم فى الرحم منى، و من جعله صلّى اللّه عليه و سلّم نفسه و أبناءه أبناءه و نساءه نساءه؟ قالوا: اللهم لا- الحديث» (۱).

و ذكره كمال الدين الجهرمى فى ترجمه الصواعق (۲).

و رواه أيضا الملّا مبارك الهروى.

و من الواضح أنه عليه السّلام أقرب إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا من أهل الشورى فحسب بل من جميع الناس، حتى الأول و الثانى ...

و لو لم يصح الاستدلال بالأقربيه لم يستدل بها الامام عليه السّلام، و لاستنكر عليه القوم ذلك الاستدلال و ردّوه.

۷- اعتراف طلحه و الزبير و المسلمين بأولويته بالخلافه لأجل القرابه

روى المتقى: «عن محمّد بن الحنفيه قال: لما قتل عثمان استخفى على فى دار لأبى عمرو بن حصين الأنصارى، فاجتمع الناس فدخلوا عليه الدار فتداكّوا على يده ليبايعوه تداك الإبل الهيم على حياضها و قالوا: نبايعك. قال: لا حاجه لى فى ذلك، عليكم بطلحه و الزبير. قالوا: فانطلق معنا، فخرج على و أنا معه فى جماعه من الناس، حتى أتينا طلحه بن عبيد اللّه فقال له: إن الناس قد اجتمعوا ليبايعونى و لا حاجه لى فى بيعتهم، فأبسط يدك أبايعك على كتاب اللّه و سنه

۱- [۱] الصواعق المحرقه- ۹۳.

۲- [۲] البراهين القاطعه- ۲۶۳.

رسوله. فقال له طلحه: أنت أولى بذلك منى و أحق، لسابقتك و قرابتك، و قد اجتمع لك من هؤلاء الناس من قد تفرّق عنى، فقال له على: أخاف أن تنكث بيعتى و تغدر بى. قال: لا تخافنّ ذلك فو اللّه لا ترى من قبلى أبدا شيئا تكره. قال:

اللّه عليك كفيل.

ثم أتى الزبير بن العوام و نحن معه فقال له مثل ما قال لطلحه، و ردّ عليه مثل الذى ردّ عليه طلحه.

و كان طلحه قد أخذ لقاحا لعثمان و مفاتيح، و كان الناس اجتمعوا عليه ليبايعوه و لم يفعلوا، فضرب الركبان بخبره إلى عائشه و هى بسرف فقالت: كأنى انظر إلى إصبعه تبايع بخب و غدر.

قال ابن الحنفيّه: لما اجتمع الناس على على قالوا له: هذا الرجل قد قتل و لا بد للناس من إمام، و لا نجد لهذا الأمر أحق منك و لا أقدم سابقه و لا أقرب من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم رحما منك، قال: لا تفعلوا فإنى وزيرا خير منى لكم أميرا. قالوا: و اللّه ما نحن بفاعلين أبدا حتى نبايعك، و تداكوا على يده، فلما راى ذلك قال: إن بيعتى لا تكون فى خلوه إلّا فى المسجد ظاهرا، و أمر مناديا فنادى المسجد المسجد، فخرج و خرج الناس معه فصعد المنبر فحمد اللّه و أثنى عليه ثم قال: حق و باطل و لكل أهل، فلئن كثر الباطل لقديما فعل و لئن قل الحق فلربما، و لعل ما أدبر شى ء فأقبل، و لئن ردّ إليكم أمركم لسعدتم، فإنى أخشى أن تكونوا فى فتره و ما على إلا الجهد، سبق الرجلان و قام الثالث ثلاثه و اثنان ليس معهما سادس: ملك مقرب، و من أخذ اللّه ميثاقه، و صديق نجا، و ساع مجتهد، و طالب يرجو، هلك من ادعى و خاب من افترى، اليمين و الشمال مضله و الطريق المنهج عليه باقى الكتاب و آثار النبوه، و إن اللّه أدب هذه الأمه بالسوط و السيف، ليس لأحد فيما عندنا هواده، فاستووا ببيوتكم و أصلحوا ذات بينكم و تعاطوا الحق فيما بينكم، فمن أبرز صفحته معاندا للحق هلك، و التوبه من ورائكم. و أقول قولى هذا و استغفر اللّه لى و لكم، فهو أول خطبه خطبها بعد ما استخلف.

اللالكائى» (۱).

فظهر- من كلمات طلحه و الزبير و سائر المسلمين- أولويه أمير المؤمنين عليه السّلام بالخلافه، لكونه أقربهم من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

۸- ذكر النبى القرابه فى أدله الامامه

قال الحافظ السيوطى: «أخرج الطبرانى عن ابن عباس رضى اللّه عنه قال: لما أقبل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم من غزوه حنين أنزل عليه إِذا جاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ إلى آخر القصه. قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: يا على بن أبى طالب يا فاطمه بنت محمّد جاء نصر اللّه و الفتح و رأيت الناس يدخلون فى دين اللّه أفواجا، فسبحان ربى و بحمده و استغفره، إنه كان توابا.

و يا على، إنه يكون بعدى فى المؤمنين الجهاد. قال: على ما نجاهد المؤمنين الذين يقولون آمنا؟ قال: على الإحداث فى الدين إذا عملوا بالرأى و لا رأى فى الدين، إنما الدين من الرب أمره و نهيه، قال على: يا رسول اللّه، أ رأيت إن عرض لنا أمر لم ينزل فيه القرآن و لم يمض فيه سنه منك! قال: تجعلونه شورى بين العابدين من المؤمنين و لا تقضونه برأى خاصه، فلو كنت مستخلفا أحدا لم يكن أحد أحق منك لقدمك فى الإسلام و قرابتك من رسول اللّه و صهرك، و عندك سيده نساء العالمين، و قبل ذلك من كان من بلاء أبى طالب، و نزل القرآن و أنا حريص أن أراعى فى ذلك» (۲).

فظهر أنه لم يكن أحد أحق بالخلافه من على عليه السّلام الحائز لهذه الصفات، و منها القرابه من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فالقرابه من الأمور التى تستلزم الامامه و الخلافه، فما ذكره المتعصبون فى إنكار ذلك واضح البطلان.

۱- [۱] كنز العمال ۵/ ۷۴۷- ۷۵۰.

۲- [۲] الدر المنثور ۷/ ۴۰۷.

۹- یشترط کون النبی و خلیفته من سلاله واحده

لقد قال شاه ولی اللّه والد (الدهلوی) ما تعریبه: «قال اللّه عز و جل: قالَ رَبِّ اشْرَحْ لِی صَدْرِی وَ یَسِّرْ لِی أَمْرِی وَ احْلُلْ عُقْدَهً مِنْ لِسانِی یَفْقَهُوا قَوْلِی وَ اجْعَلْ لِی وَزِیراً مِنْ أَهْلِی هارُونَ أَخِی اشْدُدْ بِهِ أَزْرِی وَ أَشْرِکْهُ فِی أَمْرِی کَیْ نُسَبِّحَکَ کَثِیراً وَ نَذْکُرَکَ کَثِیراً إِنَّکَ کُنْتَ بِنا بَصِیراً.

أقول ... ثم سأل أیضا أنه یحتاج إلی من یعینه فی أمر الرساله، و قد عبر عنه هنا ب (الوزیر) و فی موضع آخر ب (ردءا یصدقنی) فطلب بعد ذلک توفر ثلاث صفات فی شخص الوزیر الذی طلبه، فأحدها ما دل علیه قوله (من أهلی) و هذه الصفه إنما لزمت من جهه شئون موسی الخاصه به، إذ لم یوجد أحد یؤازره فی ذلک سواه، و لیست هذه الصفه شرطا مطلقا بقرینه استخلاف موسی یوشع، و الخلافه أعظم من الوزاره.

و یشترط فی الوزیر أن یکون ذا قوه و مروءه و ذا شأن عند أهل الحل و العقد، و یشترط فی الخلیفه أن یکون- مضافا إلی ما تقدم- من عشیره النبی بحیث یرجعان إلی أب واحد، کی یکون الخلیفه مکرما لدی الأمه، و لذا لم یرسل اللّه عز و جل نبیا إلی بنی إسرائیل إلّا من أنفسهم من أسباط موسی أو غیره.

و لقد جعل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هذا المعنی شرطا فی خلفائه إذ قال: الأئمه من قریش جریا علی سنه اللّه عز و جل فی أنبیاء بنی إسرائیل» (۱).

أقول: و نحن نتمسک بما ذکره من اشتراط قرابه الخلیفه من النبی و رجوعهما إلی أب واحد، فبالنسبه إلی خلیفه نبینا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یشترط أن یکون خلیفته من عشیرته أی من بنی هاشم، و حینئذ تثبت إمامه علی لأنه أفضل بنی

۱- [۱] إزاله الخفا ۲/ ۱۶۲.

هاشم بالإجماع.

و ما ذكره من لزوم استمرار سنه اللّه الجاريه يقتضى وجوب عصمه خلفاء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لزوم النص عليهم من قبله، و كونهم أفضل الناس بعده.

و من الواضح عدم وجود هذه الأمور فى الثلاثه المتقدمين على على.

۱۰- كلام الرازى فى مناقب الشافعى

إن للفجر الرازى كلاما طويلا فى ذلك بيان نسب (الشافعى) من جهه آبائه و أمهات أجداده و أمه خاصه، و قد ذكر ذلك من جمله مناقبه التى اختص بها دون و أبى حنيفه و أن ذلك يوجب كمال الأفضليه ... فقال بعد أن ذكر نسبه من جهه أبيه فى المقام الأول: «المقام الثانى- و هو بيان أن الشافعى كان هاشميا من جهه أمهات أجداده ... إن هذا النسب الذى شرحناه يفيد الشرف و المنقبه من وجوه:

الأول: إن عبد مناف جد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم كان له أبناء أربعه: هاشم و هو جدّ رسول اللّه و المطلب و هو جد الشافعى ... و كان هاشم و المطلب متناصرين و عبد شمس و نوفل متناصرين ... فلما حصل بين هاشم و المطلب الأخوه من جهه النسب، و الأخوه أيضا من جهه المحبه و النصره، بقى ذلك بين الأولاد، فلا جرم كان الشافعى مخصوصا بمزيد الاهتمام بنصره دين محمّد.

الوجه الثانى فى تقرير ما ذكرناه: روى أن هاشم بن عبد مناف تزوج امرأه من بنى النجار بالمدينه، فولدت له شيبه جدّ رسول اللّه ثم توفى هاشم و بقى شيبه مع أمه، فلما ترعرع خرج إليه مطلب بن عبد مناف فأخذه من أمه و جاء به إلى مكه و هو مردفه على راحلته، فظنوا أنه عبد ملكه المطلب فلقبوه به فغلب عليه هذا الاسم. ثم إن المطلب عرّفهم أنه ابن أخيه، ثم إنه ربّاه و قام بأمره، فثبت أن

المطلب جدّ الشافعی کان ناصرا لهاشم و مربیا لعبد المطلب، فبلغت تلک التربیه إلی حیث اشتهر بکونه عبد المطلب ...

ثم إن اللّه تعالی قدّر أن صیّر الشافعی کالناصر لدین محمّد صلّی اللّه علیه و سلّم و الذاب عنه، و لذلک لقبوا الشافعی- رضی اللّه عنه- فی بغداد بناصر الحدیث، حتی یکون نسبه الأولاد إلی الأولاد کنسبه الأجداد إلی الأجداد.

الوجه الثالث:

روی جبیر بن مطعم: إنه لما قسّم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم سهم ذوی القربی من خیبر علی بنی هاشم و بنی المطلب، مشیت أنا و عثمان ابن عفان قلت: یا رسول اللّه هؤلاء إخوتک بنو هاشم لا تنکر فضلهم، لأن اللّه تعالی جعلک منهم إلّا أنک أعطیت بنی المطلب و ترکتنا، و إنما نحن و هم بمنزل واحد. فقال علیه السّلام: إنهم لم یفارقونا فی جاهلیه و لا إسلام، و انما بنو هاشم و بنو المطلب شی ء واحد هکذا، ثم شبّک علیه السّلام بین أصابع یدیه إحداهما فی الأخری.

... و الناس اختلفوا فی تفسیر آل محمّد، فمنهم من فسّره بالنسب، و منهم من فسره بکلّ من کان علی دینه و شرعه، و علی کلا التقدیرین فالشافعی من آل محمّد، فکان داخلا فی قولنا: «اللهم صل علی محمّد و علی آل محمّد». و لما کان هو من آل محمّد و وجب الصلاه علی الآل فوجبت علیه، و لا شک أن مالکا و أبا حنیفه لیسا کذلک، فکان هذا النوع من الشرف حاصلا له و غیر حاصل لسائر المجتهدین، و ذلک یوجب کمال الأفضلیه».

أقول: و جمیع هذه الوجوه التی ذکرها الرازی لاثبات کمال أفضلیه الشافعی من مالک و أبی حنیفه و غیرهما من المجتهدین، تقتضی بالأولویه القطعیه کمال أفضلیه أمیر المؤمنین علیه السّلام من الثلاثه و غیرهم.

لیس العباس أولی من علی و لا أقرب إلی النبی

اشاره

ص: ۳۳۹

(قوله):

«و لو كانت القرابه بمجرّدها تستلزم الامامه لكان العباس أولى بها منه، لكونه عمه و صنو أبيه و العم أقرب من ابن العم شرعا و عرفا».

(أقول):

لا مجال لهذا النقض، بعد وضوح دلاله حديث النور على كمال الأفضليه لأمير المؤمنين عليه السّلام و قبح تقدّم أحد عليه، بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

على أنه نقض بعيد عن الصواب جدا لوجوه:

۱- العباس عم النبى من الأب

إن العباس عم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الأب، فإن أمه غير

أم سیدنا عبد اللّه والد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، لکن أم سیدنا أبی طالب و سیدنا عبد اللّه واحده و هی فاطمه بنت عمرو المخزومیه ... فالعباس عم النبی من الأب و علی ابن عمه من الأبوین، و کون العم من الأب أولی من ابن العم من الأبوین غیر مسلم لا عرفا و لا شرعا.

و أما کون أبی طالب شقیقا لعبد اللّه و أن أمها فاطمه المخزومیه فمما لا ریب فیه، قال ابن حجر العسقلانی: «أبو طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصی القرشی الهاشمی، عم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم شقیق أبیه، أمهما فاطمه بنت عمرو بن عائذ المخزومیه ...» (۱).

و قال: «العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشی، عم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أبو الفضل، أمه نفیله بنت حباب بن کلب ...» (۲).

هذا ... و قد قال یوسف الأعور فی الرد علی الامامیه: «الثالث: إن الحکم لو کان للأقرب لزم الرافضه أن یقولوا: لیس لعلی بعد النبی صلّی اللّه علیه و سلّم حکم، إذ العباس أقرب منه لکونه عما و علی ابن عمه، و کل من أبی بکر و عمر و عثمان أفضل من العباس» (۳).

فردّ علیه نجم الدین خضر بن محمّد بن علی الرازی بقوله: «و أما الوجه الثالث: فلأن الحکم إنما هو للأقرب لما ذکرنا، و لا یلزم منه ما ألزمه بجهله و عناده و خروجه عن طریق الحق و انفراده، لأن أمیر المؤمنین علیا علیه السّلام ابن عم الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الأبوین، و العباس عمه من الأب، و ابن العم من الأبوین مقدّم فی الإرث علی العم من الأب عند الامامیه مطلقا، فکیف یلزمهم أن یقولوا لیس لعلی علیه السّلام بعد النبی حکم یا أبا جهل عوام الناس؟

۱- [۱] الاصابه ۴/ ۱۱۵.

۲- [۲] المصدر نفسه ۲/ ۲۷۱.

۳- [۳] رساله الأعور فی الرد علی الامامیه- مخطوط.

و تفضیل الجماعه المذکورین علی العباس مجرد دعوی بلا نص و لا أساس، و تحکم من الناصبی الأعور ذی التلبیس و الوسواس» (۱).

۲- الأخ أولی من العم

قال شاه ولی اللّه الدهلوی فی (إزاله الخفا): «أخرج الطبرانی فی الصغیر من حدیث أبی هند یحیی بن عبد اللّه بن حجر بن عبد الجبار بن وائل بن حجر الحضرمی الکوفی بالکوفه فقال: حدّثنا عمی محمّد بن جعفر بن عبد الجبار قال:

حدّثنی سعید بن عبد الجبار عن أبیه عبد الجبار عن أمه أم یحیی عن وائل حدیثا طویلا فی قصه وفوده علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، ثم رجوعه إلی وطنه ثم اعتزاله الناس فی فتنه عثمان ثم قدومه علی معاویه، فقال له معاویه:

فما منعک من نصرنا و قد اتّخذک عثمان ثقه و صهرا؟

قلت: إنک قاتلت رجلا هو أحق بعثمان منک.

قال: و کیف یکون أحق بعثمان منی و أنا أقرب إلی عثمان فی النسب؟! قلت: إن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم کان آخی بین علی و عثمان، فالأخ أولی من ابن العم و لست أقاتل المهاجرین.

قال: أ و لسنا مهاجرین؟

قلت: أ و لسنا قد اعتزلنا کما جمیعا؟! ...».

و علی ضوء ما ذکر هذا الصحابی- حیث زعم أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان قد آخی بین أمیر المؤمنین و عثمان- من أن الأخ أولی من ابن العم فیکون أمیر المؤمنین علیه السّلام أولی بعثمان من معاویه نقول: إن أمیر المؤمنین أولی بالنبی من عمه العباس، لأنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اختار علیا للاخوه یوم عقد المؤاخاه کما فی الأحادیث الکثیره.

۱- [۱] التوضیح الأنور فی الرد علی الأعور- مخطوط.

۳- قوله تعالى وَ أَولُوا الْأَرحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْض

لقد تمسّک محمّد بن عبد اللّه بن الحسن ابن الامام الحسن بن على عليهما السّلام بقوله تعالى: وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ على إمامه أمير المؤمنين عليه السّلام بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بلا فصل ... قال الرازى فى تفسير الآيه:

«تمسک محمّد بن عبد اللّه بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب رضى اللّه عنهم، فى كتابه الى أبى جعفر المنصور بهذه الآيه فى أن الامام بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم هو على بن أبى طالب، فقال: قوله تعالى وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ يدل على ثبوت الأولويه، و ليس فى الآيه شى ء معين فى ثبوت هذه الأولويه فوجب حمله على الكل إلّا ما خصه الدليل، و حينئذ يندرج فيه الامامه، و لا يجوز أن يقال: إن أبا بكر كان من أولى الأرحام، لما نقل أنه صلّى اللّه عليه و سلّم أعطاه سوره براءه ليبلّغها إلى القوم، ثم بعث عليا خلفه و أمر بأن يكون المبلغ هو على و

قال: لا يؤديها إلّا رجل منى

، و ذلک يدل على إن أبا بكر ما كان منه.

فهذا وجه الاستدلال بهذه الآيه. و الجواب- ان صحت هذه الدلاله- كان العباس أولى بالامامه، لأنه كان أقرب إلى رسول اللّه من على، و بهذا الوجه أجاب أبو جعفر المنصور عنه» (۱).

أقول: و على أهل السنه التسليم بهذا الاستدلال، لأنهم يدّعون التمسک بأهل البيت و متابعتهم، قائلين بأن المراد من «أهل البيت» فى حديث الثقلين و غيره هو الأعم من الأئمه الاثنى عشر و أبنائهم، كما يظهر صريحا من كلام الكابلى فى (الصواقع) و كلام (الدهلوى) فى الباب الرابع، و جواب حديث الثقلين و غيرهما

۱- [۱] تفسير الرازى ۱۵/ ۲۱۳.

من المقامات، فلا يجوز لهم- و الحال هذه- الاعراض عن هذا الاستدلال، بل يجب عليهم الجواب عما ذكره الرازى فى إبطاله.

هـذا، و قد ذكر أبو العباس المبرد و ابن الأثير و ابن خلدون نص كتاب محمّد ابن عبد اللّه المذكور و كتاب أبى جعفر المنصور إليه ... (۱) و قد ذكرناهما فى مجلد حديث (الغدير).

۴- أولويه على على لسان العباس

لقـد كـان العباس من القائلين بخلافه أمير المؤمنين، فإنه الـذى قال له بعـد وفاه النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم «أمـدد يـدك أبايعك». و هذا صريح فى اعتقاده بأن عليا عليه السّلام هو الأولى بها من نفسه و غيره ...

و كلام العبـاس هـذا فى غـايه الشـهره، بـل ذكره جمـاعه من متكلّمى أهـل السـنه فى مقـام الرد على الاماميه ... قال الفضل بن روزبهـان فى ردّ العلّامه: «مـذهب أهـل السـنه و الجمـاعه أن الامـام بالحق بعـد رسول اللّه أبو بكر الصـديق، و عنـد الشـيعه على المرتضى كرم اللّه وجهه و رضى اللّه عنه. و دليل أهل السنه وجهان:

الأول: إن طريق ثبوت الامامه إما النص أو الإجماع بالبيعه، أمّا النص فلم يوجـد لما ذكرنا و لما سـنذكر و نفصّل بعد هذا ان شاء اللّه تعالى، أما الإجماع فلم يوجد فى غير أبى بكر اتفاقا من الأمه.

الوجه الثـانى: إن الإجماع منعقـد على حقيه إمامه أحـد الثلاثه أبى بكر و عباس و على، ثم إنهما لم ينازعا أبا بكر، و لو لم يكن على الحق لنازعـاه كمـا نـازع على معـاويه، لأـن العـاده تقضـى بالمنـازعه فى مثـل ذلك، و لأن ترك المنازعه مع الإمكان مخل بالعصمه، إذ هو معصيه كبيره يوجب انثلام العصمه و أنتم توجبونها فى الامام

۱- [۱] الكامل للمبرد ۲/ ۳۸۳- ۳۹۱، الكامل فى التاريخ ۵/ ۵۳۶، تاريخ ابن خلدون المجلد الثالث ۴۰۷.

و تجعلونها شرطا لصحه إمامته.

فان قيل: لا نسلّم الإمكان أى إمكان منازعتهما أبا بكر.

قلنا: قد ذهبتم و سلّمتم أن عليا كان أشجع الناس من أبى بكر و أصلب منه فى الدين، و أكثر منه قبيله و أعوانا و أشرف منه نسبا و أتم منه حسبا، و النص الذى تدّعونه لا شك أنه كان بمرأى من الناس و بمسمع منهم، و الأنصار لم يكونوا يرجحون أبا بكر على على، و النبى صلّى اللّه عليه و سلّم ذكر فى آخر عمره على المنبر و قال: إن الأنصار كرشى و عيبتى و هم كانوا الجند الغالب و العسكر، و كان ينبغى أن النبى أوصى الأنصار بإمداد على فى أمر الخلافه، و أن يحاربوا من يخالف نصه فى خلافه على.

ثم إن فاطمه عليها السّلام- مع علوّ منصبها- زوجته، و الحسن و الحسين عليهما السّلام مع كونهما سبطى رسول اللّه ولداه، و العباس مع علوّ منصبه عمّه و معه، فإنه روى أنه قال لعلى: أمدد يدك أبايعك حتى يقول الناس بايع عم رسول اللّه ابن عمه فلا يختلف فيك اثنان، و الزبير مع شجاعته كان معه ...».

و ممن ذكر ذلك فى إثبات إمامه أبى بكر و الرد على الاماميه القاضى ناصر الدين البيضاوى فى (طوالع الأنوار) و شمس الدين الاصفهانى فى شرحه.

و قال ابن قتيبه: «و كان العباس بن عبد المطلب لقى على بن أبى طالب فقال له: إن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم يقبض فاسأله، فإن كان الأمر لنا بيّنه و ان كان لغيرنا أوصى بنا خيرا، فلما قبض رسول اللّه قال العباس لعلى بن أبى طالب:

أبسط يدك أبايعك فيقال: عمّ رسول اللّه بايع ابن عمر رسول اللّه و يبايعك أهل بيتك، و إن كان هذا الأمر إذا كان لم يؤخر، فقال له على: و من يطلب هذا الأمر غيرنا؟ و قد كان العباس لقى أبا بكر فقال: هل أوصاك رسول اللّه بشى ء؟ فقال:

لا. فلقى العباس عمر فقال له مثله فقال عمر: لا. فعند ذلك قال العباس لعلى:

أبسط يدك أبايعك و يبايعك أهل بيتك» (۱).

۱- [۱] الامامه و السياسه ۱/ ۴.

۵- اعتذار العباس عن قبول وصیّه النبی

روی السید علی الهمدانی فی (مودّه القربی): «عن أبی حمزه الثمالی رضی اللّه عنه عن أبی جعفر الباقر عن آبائه علیهم السّلام قال: لمّا مرض رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم مرضه الذی قبض فیه، کان رأسه فی حجر علی، و العباس یذب عنه، و البیت غاص بالمهاجرین و الأنصار، فقال علیه السّلام: یا عم أتقبل وصیتی و تنجز عداتی؟ فخنق علیا العبره و ما استطاع أن یجیبه، فأعادها علیه، فقال علی: بأبی أنت و أمی نعم. فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: أنت أخی و وصیی و وزیری و خلیفتی.

ثم قال: یا بلال هلم سیف رسول اللّه ذا الفقار، فجاء به بلال فوضع بین یدی رسول اللّه ثم قال: یا بلال هلمّ مغفر رسول اللّه ذا النجدین فجاء به فوضعه، ثم قال: یا بلال هلم درع رسول اللّه ذات الفصول فجاء بها، ثم قال:

یا بلال هلم فرس رسول اللّه المرتجز فأتی به فأوثقه، ثم قال: هلم ناقه رسول اللّه العضباء فجاء بها فأوثقها، ثم قال: یا بلال هلم برده رسول اللّه السحاب فجاء بها فوضعها ثم قال: یا بلال هلم قضیب رسول اللّه الممشوق فجاء به فوضعه.

فلم یزل یدعو بشی ء بعد شی ء حتی العصابه التی کان یعصب بها بطنه فی الحرب، ثم نزع الخاتم فدفعه الی علی، ثم قال:

یا علی اذهب بها أجمع فاستودعها بیتک بشهاده المهاجرین و الأنصار، لیس لأحد أن ینازعک فیها بعدی، فانطلق أمیر المؤمنین حتی وضعها فی منزله ثم رجع».

أقول: من هذا الحدیث یعلم أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان بصدد الإعلان عن عدم استحقاق العباس الخلافه، فسأله أولا عن قبول

الوصیه، فلمّا علم العباس عدم استحقاقه اعتذر عن ذلک، ثم إن النبی جعل علیا وصیه، و نص علی أنه وزیره و خلیفته من بعده، و هذا النص الجلی و المحفوف بالقرائن القطعیه لا یدع مجالا لأن یتوهم أحد خلافه العباس أبدا.

۶- حدیث یوم الدار

و من الأدله علی أن أمیر المؤمنین علیه السّلام وارث النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حدیث یوم الدار، حیث نصّ فیه علی ذلک بصراحه، و قد استدل به علی علیه السّلام فی جواب من سأله: لم ورثت ابن عمک دون عمک؟

قال ولی اللّه الدهلوی «فی کتاب الخصائص عن ربیعه بن ناجد: إن رجلا قال لعلی بن أبی طالب رضی اللّه عنه: لم ورثت ابن عمک دون عمک؟ قال: جمع رسول اللّه- أو قال: دعا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم- بنی عبد المطلب فصنع لهم مدّا من طعام، فأکلوا حتی شبعوا و بقی الطعام کما هو کأن لم یمس، ثم دعا بغمره فشربوا حتی رووا و بقی الشراب کأن لم یمس و لم یشرب، فقال: یا بنی عبد المطلب، إنی بعثت إلیکم خاصه و إلی الناس عامه، و قد رأیتم من هذه الآیه ما رأیتم، و أیّکم یبایعنی علی أن یکون أخی و صاحبی و وارثی؟ فلم یقم إلیه أحد، فقمت إلیه و کنت أصغر القوم [سنا]. قال: اجلس، ثم قال ثلاث مرات کل ذلک أقوم إلیه، فیقول: اجلس، حتی کان فی الثالثه ضرب بیده علی. ثم قال فبذلک ورثت ابن عمی دون عمی»

۷- الإجماع علی عدم خلافه العباس

لقد قام الإجماع المحقق من الشیعه و غیرهم علی عدم خلافه العباس، فاحتمال کونه أولی بها من علی واضح البطلان.

۸- الخلافه فی المهاجرین

إن من لوازم الخلافه کون الخلیفه من المهاجرین الأولین، و من الواضح أن العباس لیس من المهاجرین الأولین، بل إنه هاجر قبل الفتح بقلیل ... قال الحافظ ابن حجر بترجمته: «و کان إلیه فی الجاهلیه السقایه و العماره و حضر بیعه العقبه مع الأنصار قبل أن یسلم، و شهد بدرا مع المشرکین فأسر، فافتدی نفسه و افتدی ابن أخیه عقیل بن أبی طالب فرجع الی مکه فیقال: إنه أسلم و کتم من قومه ذلک، و صار یکتب إلی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بالأخبار، ثم هاجر قبل الفتح بقلیل و شهد الفتح و ثبت یوم حنین» (۱).

و أما أن کون الخلیفه من المهاجرین الأولین فهو أمر مسلّم، و قد صرح به شاه ولی اللّه فی (إزاله الخفا).

۹- لزوم کون الخلیفه ممّن بایع تحت الشجره

و قد ذکر شاه ولی اللّه الدهلوی کذلک لزوم کون الخلیفه ممن حضر غزوه الحدیبیه، و ممن حضر نزول سوره النور، و ممن شهد المشاهد العظیمه کغزوه بدر و غیرها، و قد استفاد هذه الشروط من الأدله من القرآن و السنه ...

و من المعلوم أن العباس لم یشهد بدرا و غیرها مما ذکر، لأنه هاجر قبل الفتح بقلیل- کما تقدم عن ابن حجر- و قد وقعت غزوه بدر فی السنه الثانیه من الهجره (۲) و فتح مکه فی السنه الثامنه، بل تقدّم أن العباس من أساری بدر.

۱- [۱] الاصابه ۲/ ۲۷۱.

۲- [۲] تاریخ الخمیس ۱/ ۳۶۵.

و أما عدم شهوده غزوه الحديبيه فلأن هذه الغزوه وقعت فيما وقع فی السنه السادسه من الهجره (۱).

و أما عدم كونه ممن حضر نزول سوره النور فلأن هذه السوره فيما زعم أهل السنه نزلت فی قصه إفك عائشه، و هذه القصه من وقائع السنه الخامسه (۲)

۱۰- لا تجوز الخلافه للطلقاء

إن الخلافه لا تكون للطلقاء، و لا ريب فی أن العباس من الطلقاء.

أما الأمر الأول فقد جاء فی (إزاله الخفا) قال عبد الرحمن الأشعری فقيه الشام لأبی هريره و أبی الدرداء فی سعيهما لأن يجعل علی عليه السّلام الخلافه شوری بين المسلمين:

«عجبا منكما: كيف جاز عليكما ما جئتما به! تدعوان عليا أن يجعلها شوری!. و قد علمتما أنه قد بايعه المهاجرون و الأنصار و أهل الحجاز و العراق، و أن من رضيه خير ممن كرهه و من بايعه خير ممّن لم يبايعه! و أیّ مدخل لمعاويه فی الشوری و هو من الطلقاء الذين لا يجوز لهم الخلافه، و هو و أبوه رؤس الأحزاب! فندما علی مسيرهما و تابا بين يديه، أخرجه أبو عمرو فی الاستيعاب».

و أما الأمر الثانی: فقد علم من عباره الحافظ العسقلانی السالفه الذكر، و قال الديار بكری فی ذكر غزوه بدر بعد ذكر أسماء أساری بدر عن ابن إسحاق:

«أقول: و من جمله أساری بدر: عباس بن عبد المطلب و لم يذكر فيما ذكره» (۳).

۱- [۱] المصدر ۲/ ۱۶.

۲- [۲] المصدر ۱/ ۴۷۵.

۳- [۳] تاريخ الخميس ۱/ ۴۰۶.

(أقول):

و هـذا الفصل من البحث حول (دلاله حـديث النور) فی نفس الوقت الـذی یعـد من الفصول الأساسـیه فی بحوث قسم (حـدیث النور)، و یفنـد مزاعم (الـدهلوی) هذه المزاعم التی أخذها- کغیرها من الأباطیل من بعض من تقدمه کالکابلی و ابن روزبهان و أمثالهما.

فی نفس هـذا الوقت ... یبطـل هـذا الفصـل شـبهه فی بـاب الامـامه قـد أثارهـا بعض المنتسبین إلی العلم، تزلّفـا إلی حکّام بنی العباس، بالاضافه إلی جعل المناقب و الفضائل المختلفه للعباس و أبنائه و أحفاده ... فباعوا آخرتهم بدنیا غیرهم ...

و تبعهم علی ذلک بعض الکتاب و الشعراء ...

یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ.

و (الـدهلوی) و أمثاله الـذین یتشـبّثون بکل حشـیش فی مقابله أهل الحق، إنما یـذکرون هـذه الشـبهه لغرض الوقوف أمام الحق بغضا له و عنادا ... و إلّا ...

فإنهم یعلمون ببطلانها أحسن من غیرهم.

و باختصار: إنها شبهه مردوده بإجماع المسلمین ... و التشبث بها باطل بإجماعهم کذلک ... و اللّه العاصم.

***

ص: ۳۵۱

وجوه تفنید النقض بأولویه الحسنین بالإمامه من علی بعد النبی

اشاره

ص: ۳۵۳

(قوله):

«و لو قيل إن العباس إنما حرم منها لعدم نيله شيئا من نور عبد المطلب، لانتقاله منه إلى عبد اللّه و أبى طالب دون غيرهما من أبنائه».

(أقول):

صريح هذا الكلام أن الأقربيه فى النسب أمر آخر وراء الاشتراك فى النور، فالعجب أنه مع علمه بهذا المعنى كيف جعل مورد البحث فيما سبق القرب فى النسب فحسب؟! (قوله):

«قلنا: إن كانت الاماميه منوطه بشده النور و كثرته، فإن الحسنين أولى و أقدم من على بالامامه بعد النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، لاجتماع نورى عبد اللّه و أبى

طالب فيهما، بينما لم ينتقل إلى على سوى نور أبيه أبى طالب.

كما أن من المعلوم أن نور النبى صلّى اللّه عليه و سلّم أقوى من نور على، و هما مجتمعان فى الحسنين».

(أقول):

هذا النقض مردود بوجوه:

١- الأفضليه مدار الامامه

إن مدار الامامه هى الافضليه و حديث النور يدل على أفضليه أمير المؤمنين عليه السّلام، فهو الامام بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بلا كلام.

٢- لم ينتقل إلى الحسنين نور النبى

لمّا كان نور الحسنين عليهما السّلام من نور النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فمن الواضح أنه لم ينتقل إليهما جميع نوره و إلّا لزم خلوه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من النور و بطلان اللازم من القطعيات، و حينئذ لا يكون نورهما أقوى من نور على عليه السّلام.

٣- فى كلّ منهما ربع أصل النور

و لو سلمنا انتقال جميع النور من النبى إليهما كان ذلك بمعنى انقسامه إليهما، فيكون فى كل منهما نور النبى و ربع أصل النور أو يزيد الحسن على أخيه

قليلا لكن النور المنتقل إلى أمير المؤمنين يساوى نور النبى، فهو نصف أصل النور، فلا يساوى نور كل واحد منهما نور على فكيف يكون أقوى؟!

۴- من كان نوره أقوى فهو الأفضل

ظاهر عباره (الدهلوى) أن من كان أفضل كان نوره أقوى، و هذا يستلزم الأفضليه، فإذا كان نور الحسنين أقوى من نور والدهما لزم أن يكونا أفضل منه، و اللازم باطل بالإجماع و الأخبار، فالملزوم مثله.

۵- استلزام كون نور فاطمه أقوى من نور على

لو كان نور الحسنين أقوى من نور أمير المؤمنين كان نور فاطمه عليها السّلام أقوى من نوره بالأولويه، إذ بواسطتها انتقل نور النبى إليهما، فكان ينبغى إلزام الاماميه بأولويتها بالامامه قبل الإلزام بأولويتهما بها.

فإن قال: فقد الذكوره يمنع إمامتها فلم أذكر ذلك.

فإنا نقول: فلما لم تمنع مفضوليه الحسنين الثابته بالإجماع من الفريقين عن دعوى أولويتهما بالامامه؟!

۶- على أفضل الخلائق بعد النبى

لقد علم من الأدله المذكوره فى غضون الكتاب أن تقدّم نور النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان سبب أفضليته من جميع الأنبياء و المرسلين و الخلائق أجمعين، و لمّا كان نور أمير المؤمنين عليه السّلام متحدا مع نور النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان هذا الاتحاد و الاقتراب سببا لأفضليته من جميع من ذكر كذلك، فهو

افضل من الحسنين، فكون نورهما أقوى من نوره محال.

۷- خلق علی من النور الإلهی

إن أراد (الدهلوی) إثبات خلق الحسنين من نور النبی، فلما ذا ينكر خلق علی من النور؟! بل إن خلقهما من نوره دليل باهر علی خلق علی من النور الإلهی، و إلّا لزم تفضيلهما عليه و هو خلاف ما أجمع عليه المسلمون.

و لو قيل: إنه ذكر خلق الحسنين من نور النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم ليلزم به الاماميه.

قلنا: فكان عليه حينئذ ذكر روايه من طرقهم متضمنه لهذا المعنی بحيث يتفرع علی ذلك توهم كون نورهما أقوی من نوره، و الحال إن روايات الاماميه الوارده فی هذا الشأن- و التی تقدّم فی الكتاب ذكر بعضها- تدل بصراحه علی أفضليه أمير المؤمنين عليه السّلام، و أنه لم يكن نورهما أقوی من نوره أبدا.

۸- ما المراد من كثره النور؟

إن كان المراد من كثره النور زيادته فی الكم و الكيف فإن هذا عين القوه و الشده و لا وجه للتفريق بينهما، و إن كان المراد أن فی علی عليه السّلام نورا واحدا و هو النور العلوی و فی الحسنين نورين أحدهما النور النبوی و الآخر النور العلوی، فإنه و إن كان هذان النوران أقل من النور العلوی كما و كيفا لكن هذا ليس كثره فی الحقيقه، و لا يجعل عاقل هذه الكثره ملاكا للأفضليه و الأولويه بالامامه، لأنّها كثره اعتباريه مثل كثره الأجزاء بالنسبه إلی الكلّ.

۹- لزوم كون نورهما أكثر من نور النبی

إنه لو صحّ هذا التوهم لزم أن يكون نور الحسنين عليهما السّلام أكثر من

نور النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، إذ قد یقال- بناء علی ما ذکر (الدهلوی) إنهما کانا یجمعان بین النور النبوی و النور العلوی، فیکون نورهما أکثر من النور النبوی، لأنه لما انقسم النور إلی النبی و علی لم یکن للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نصیب من نور علی علیه السّلام، لکن نور علی قد انتقل إلی الحسنین کذلک، فیکون نورهما أکثر من النور النبوی، و لا یقول بذلک أحد من أهل الإسلام و إن کان یلتزم به (الدهلوی) لابطال دلیل أهل الحق الکرام.

۱۰- ما الدلیل علی جمع الحسنین بین النورین؟

إنه ما الدلیل الدال علی جمع الحسنین بین النور النبوی و النور العلوی؟ إن کان الدلیل تحقیقیا فیرد علیه أنه و بعض أسلافه کذبوا حدیث النور، و إن کان الدلیل إلزامیا فلا ریب فی دلاله أخبار الامامیه علی أن نورهما کان أنقص من نور أمیر المؤمنین علیه السّلام، فلا یکون نور کل واحد منهما مساویا لنوره فضلا عن أن یکون أکثر منه.

بل إن أحادیث أهل السنه تدل أیضا علی أنه أفضل منهما، و من ذلک حدیث الأشباح الخمسه المذکور فی محلّه من الکتاب.

فلینظر أهل العلم و لینصف المنصفون ... فیما نقول و یقولون ...

إنهم یرمون (حدیث النور) بالوضع و یدّعون الإجماع منهم علی ذلک ...

و نحن ننقله عن أهم کتبهم و بروایه مشاهیر أئمتهم ...

ثم یضعون حدیثا فی مقابلته ...

و نحن نثبت بالأدله القاطعه وضعه ...

ثم ینکرون دلالته علی إمامه أمیر المؤمنین علیه السّلام بلا فصل ... و قد ذکرنا جمله من وجوه دلالته علی المطلوب ...

ثم یرومون نقض دلالته ببعض التمویهات ... و قد أوهنّاها بما لا مزید علیه ...

فلما ذا هذا التمادى فى الباطل و الإصرار على الضلاله؟! ...

و لما ذا هذا السعى فى كتمان الحق و اليقين؟! ...

فلينظر أهل العلم فيما نقوله و يقولون، و لينصف المنصفون ...

و الحمد للّه على ما مزّقنا شمل الباطل كلّ ممزّق، و فرقنا جماع الإثم كلّ مفرق، و قصمنا ظهور المبطلين، و فصمنا عرى تشكيكات المدغلين، و أتبرنا مجادلات المعاندين، فانمحت مراسم مموّهاتهم و تسويلاتهم بنقوشها، و أصبحت بيوت تلفيقاتهم خاويه على عروشها، و نحن نقول: الحمد للّه رب العالمين و صلى اللّه على محمّد و آله الطاهرين، و لعنه اللّه على أعدائهم أجمعين من الأولين و الآخرين.

***

ملحق سند حديث النور

اشاره

ص: ۳۶۱

إن التتبع فی الأسانید و مصادر الحدیث و کتب الفضائل یفید أن رواه (حدیث النور) بألفاظه المختلفه من مشاهیر الأئمه و الحفاظ و أعلام الرجال و المحدثین، أکثر من العدد المذکور فی الکتاب بکثیر، لکن السیّد مؤلف العبقات قدّس اللّه روحه لم یکن بصدد استقصائهم و ذکر جمیعهم، فرأینا أن نلحق بتلک القائمه بعض الأسماء الأخری التی وقفنا علیها فی خلال العمل فی الکتاب و مراجعه المصادر إتماما للفائده، و نترک المجال أمام القارئ المتتبع لیقوم بدوره بالاستدراک علی ذلک ... و اللّه الموفق

۱ سلیمان الأعمش

سلیمان بن مهران الأعمش المتوفی سنه (۱۴۷). و تظهر روایته للحدیث من سند روایه الحافظ الفقیه أبی الحسن علی بن محمّد بن الطیب الجلابی الواسطی المعروف بابن المغازلی المتقدمه فی الکتاب.

ص: ۳۶۳

و «الأعمش» من رجال الصحيحين كما ذكر الحافظ ابن القيسرانى (۱).

و ذكره ابن حبان فى الثقات (۲) و وثقه غيره و وصفوه بالحفظ و الامامه و غير ذلك (۳).

۲ فضيل بن عياض

فضيل بن عياض بن مسعود الخراسانى المتوفى سنه (۱۸۷) و قيل غير ذلك و هو من رجال حديث النور فى (زوائد المسند).

و «فضيل بن عياض» روى عنه الثورى و هو من شيوخه و ابن عيينه و هو من أقرانه و ابن المبارك و القطان و ابن مهدى و عبد الرزاق و آخرون. وثّقه ابن عيينه و العجلى و النسائى و الدار قطنى و قال أبو حاتم: صدوق (۴).

۳ محمّد بن المثنى

محمّد بن عبد اللّه بن المثنى بن عبد اللّه الأنصارى المتوفى سنه (۲۱۴) رواه عنه أبو حاتم الرازى كما تقدّم فى الكتاب.

۱- [۱] الجمع بين رجال الصحيحين ۱/ ۱۷۹- ۱۸۰.

۲- [۲] الثقات: ۲/ ۱۵۸.

۳- [۳] راجع تهذيب التهذيب ۴/، ۲۲۲ تذكره الحفاظ ۱/ ۱۵۴. طبقات الحفاظ ۶۷.

۴- [۴] تهذيب التهذيب ۸/ ۲۹۴ باختصار.

و «محمّد بن عبد اللّه بن المثنى» روى عنه البخارى و أبو بكر بن أبى شيبه و يحيى بن معين و ابن نمير و آخرون. عن ابن معين: ثقه، و قال أبو حاتم: صدوق و قال مره: لم أر من الأئمه إلّا ثلاثه أحمد بن حنبل و سليمان بن داود الهاشمى و محمّد ابن عبد اللّه الانصارى، و ذكره ابن حبان فى الثقات (۱).

۴ أحمد بن المقدام

أحمد بن المقدام بن سليمان العجلى البصرى المتوفى سنه (۲۵۳) رواه عن الفضيل بن عياض.

و «أحمد بن المقدام» أخرج عنه البخارى و الترمذى و النسائى و ابن ماجه و أبو زرعه و أبو حاتم، قال أبو حاتم: صالح الحديث محلّه الصدق. و قال صالح جزره: ثقه، و ذكره ابن حبان فى الثقات (۲).

۵ أبو على البردعى

أبو على الحسين بن صفوان البردعى المتوفى سنه (۳۴۰) الواقع فى طريق روايه الحافظين الكنجى و ابن عساكر (۳).

۱- [۱] تهذيب التهذيب ۹/ ۲۷۴ باختصار.

۲- [۲] تهذيب التهذيب ۱/ ۸۱ باختصار.

۳- [۳] كما تقدم فى الكتاب. و انظر ترجمه الامام على بن أبى طالب لابن عساكر ۱/ ۱۳۵.

قال الحافظ الذهبی فی ذکر من مات فی السنه المذکوره: «أبو علی الحسین ابن صفوان البردعی، صاحب أبی بکر بن أبی الدنیا، فی شعبان» (۱).

و قال الحافظ الخطیب البغدادی: «الحسین بن صفوان روی عن أبی بکر ابن أبی الدنیا مصنفاته. و حدّثنا عنه الحسین بن بشران و کان صدوقا» (۲).

۶ أبو بکر النصیبی

أحمد بن یوسف بن خلاد أبو بکر النصیبی المتوفی سنه (۳۵۹) و هو فی طریق روایه النطنزی صاحب الخصائص العلویه کما تقدم فی الکتاب.

و «أبو بکر النصیبی» شیخ الحافظ أبی نعیم و سماعه صحیح، قال الحافظ الذهبی: «کان عاریا من العلم و سماعه صحیح، روی عن الحارث بن أبی أسامه و تمتام و طائفه» (۳).

۷ أبو علی العطشی

أبو علی محمّد بن أحمد بن یحیی البزاز العطشی المتوفی سنه (۳۷۴) الواقع فی طریق روایه الحافظین الکنجی و ابن عساکر (۴).

۱- [۱] العبر ۲/ ۲۵۳.

۲- [۲] تاریخ بغداد ۸/ ۵۴ ملخصا.

۳- [۳] العبر ۲/ ۳۱۳.

۴- [۴] کما تقدم فی الکتاب، و انظر ترجمه الامام علی بن أبی طالب لابن عساکر ۱/ ۱۳۵.

و «العطشی» شیخ الحافظ أبی محمّد الجوهری ... و قد أثنی علیه مترجموه قال السمعانی: «أبو علی محمّد بن أحمد بن یحیی بن عبد اللّه بن إسماعیل البزاز العطشی. شیخ ثقه مأمون من اهل بغداد. سمع محمّد الفریابی و أبا یعلی الموصلی و محمّد بن صالح بن ذریح، روی عنه الحسن بن علی الجوهری» (۱).

۸ أبو الحسن الفارسی

أحمد بن الفرج بن منصور أبو الحسن الفارسی الوراق المتوفی سنه (۳۹۲)، و هو فی سند روایه الحافظ الکنجی حدیث أبی عقال عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، کما تقدم فی موضعه فی الکتاب.

و «أبو الحسن الفارسی» ترجم له الخطیب و غیره وثّقوه. قال الخطیب:

«کان ثقه کثیر الکتب» (۲).

۹ أبو الحسین المعدل

أبو الحسین علی بن محمّد بن عبد اللّه بن بشران المعدل المتوفی سنه (۴۱۵) و هو من رواه هذا الحدیث، کما فی سند روایه الحافظین الکنجی و ابن عساکر.

و «أبو الحسین المعدل» شیخ الحافظ أبی بکر الخطیب البغدادی، و قد وثقه

۱- [۱] الأنساب- العطشی- باختصار.

۲- [۲] تاریخ بغداد ۴/ ۳۴۲.

هو و غیره، قال الذهبی: «أبو الحسین بن بشران ... قال الخطیب: کان صدوقا ثبتا تام المروءه ظاهر الدیانه، ولد فی شعبان سنه (۳۲۸). و توفی فی شعبان. کتبنا عنه» (۱).

۱۰ أبو محمّد الجوهری

الحسن بن علی أبو محمّد الجوهری المتوفی سنه (۴۵۴)، و هو فی سند روایه الحافظین الکنجی و ابن عساکر.

و «أبو محمّد الجوهری» من مشایخ الحافظ الخطیب البغدادی، و قد وثّقه هو و غیره، قال الخطیب: «کتبنا عنه و کان ثقه أمینا کثیر السماع» (۲).

۱۱ أبو غالب النحوی

أبو غالب محمّد بن أحمد بن سهل النحوی المعروف بابن بشران المتوفی سنه (۴۶۲) و هو من رواه الحدیث، کما فی سند روایه الحافظ ابن المغازلی.

و «أبو غالب النحوی» من مشایخ الحافظ ابن المغازلی و من الأئمه و أعلام الحنفیه، و قد تضلّع فی النحو و اللغه حتی اشتهر بالنحوی، وصفه الذهبی ب «صاحب اللغه» و قال: «لم یکن بالعراق أعلم منه باللغه» (۳) و قال الیافعی:

۱- [۱] العبر ۳/ ۱۲۰.

۲- [۲] تاریخ بغداد ۷/ ۳۹۳. و انظر تذکره الحفاظ ۱۱۲۸ و غیره.

۳- [۳] العبر حوادث سنه ۴۶۲.

«الامام اللغوی ...» (۱).

۱۲ أبو الحسن الواحدی

أبو الحسن علی بن أحمد الواحدی المتوفی سنه (۴۸۶) و قد وقع فی طریق روایه صدر الدین الحموینی کما فی الکتاب.

قال ابن خلکان بترجمته: «کان أستاذ عصره فی علم النحو و التفسیر، و رزق السعاده فی تصانیفه، و أجمع الناس علی حسنها، و ذکرها المدرسون فی دروسهم ...» (۲).

۱۳ أبو علی الحداد

أبو علی الحسن بن أحمد بن الحسن المتوفی سنه (۵۱۵) رواه عنه أبو الفتح النطنزی عن الحافظ أبی نعیم ...

قال الحافظ الذهبی: «أبو علی الحداد الحسن بن أحمد بن الحسن الاصبهانی المقرئ المجوّد مسند الوقت، توفی فی ذی الحجه عن ست و تسعین سنه، و کان مع علوّ أسناده أوسع أهل وقته روایه، حمل الکثیر عن أبی نعیم و کان خیرا صالحا ثقه» (۳).

۱- [۱] مرآه الجنان حوادث السنه المذکوره.

۲- [۲] وفیات الأعیان ۲/ ۴۶۴.

۳- [۳] العبر ۴/ ۳۴.

۱۴ أبو القاسم الشروطی

أبو القاسم هبه اللّه بن عبد اللّه الواسطی الشروطی المتوفی سنه (۵۲۸) رواه عنه الحافظ ابن عساکر عن الخطیب ... (۱).

ذکره الحافظ الـذهبی بقوله: «أبو القاسم هبه اللّه بن عبـد اللّه بن أحمد الواسـطی الشـروطی. روی عن الخطیب و أبی المسـلمه و توفی فی ذی الحجه» (۲).

۱۵ أبو الفضل السّلامی

أبو الفضل محمّد بن ناصر السّلامی البغدادی المتوفی سنه (۵۵۰) روی عنه الحافظ الکنجی حدیث أبی عقال بواسطه ابن المقیر الآتی ذکره.

و هو شیخ الحافظ ابن الجوزی الذی قال بترجمته: «کان حافظا ضابطا متقنا ثقه لا مغمز فیه» (۳).

۱- [۱] انظر ترجمه الامام علی بن أبی طالب ۱/ ۱۳۵، و انظر کفایه الطالب للکنجی.

۲- [۲] العبر ۴/ ۷۵.

۳- [۳] المنتظم ۱۰/ ۱۶۲.

۱۶ أبو محمّد الجيلى

عبد القادر بن أبى صالح أبو محمّد الجيلى الزاهد المتوفى سنه (۵۶۱) و هو شيخ الرافعى، و قد روى عنه (حديث النور) كما فى الكتاب.

ذكره الحافظ الذهبى و وصفه ب «شيخ العصر و قدوه العارفين، صاحب المقامات و الكرامات و مدرس الحنابله، محيى الدين، انتهى إليه التقدم فى الوعظ و الكلام على الخواطر» (۱).

۱۷ أبو إسحاق الخشوعى

أبو إسحاق إبراهيم بن أبى طاهر الخشوعى الدمشقى المتوفى سنه (۶۴۰) رواه عنه الحافظ الكنجى عن ابن عساكر ... كما فى الكتاب.

قال الذهبى: «إبراهيم الخشوعى أبو إسحاق ابن الشيخ أبى طاهر بركات ابن إبراهيم بن طاهر الدمشقى، آخر من سمع من عبد الواحد بن هلال و ما يدرى ما سمع من ابن عساكر، توفى فى رجب و له ۸۲ سنه» (۲).

۱- [۱] العبر ۴/ ۱۷۵.

۲- [۲] المصدر ۵/ ۱۶۴.

۱۸ ابن النجار البغدادی

محب الدین أبو عبد اللّه محمّد بن محمود البغدادی المعروف بابن النجار المتوفی سنه (۶۴۲). هو من رواه الحدیث کما عرفت فی سند روایه صدر الدین الحموینی ...

قال الذهبی: «ابن النجار الحافظ الامام البارع مؤرخ العصر مفید العراق ...» (۱).

۱۹ ابن المقیر البغدادی

أبو الحسن علی بن أبی عبد اللّه المعروف بابن المقیر البغدادی المتوفی سنه (۶۴۳) روی عنه الحافظ الکنجی حدیث أبی عقال ...

قال الذهبی: «و أبو الحسن بن المقیر مسند الدیار المصریه علی بن منصور البغدادی الحنبلی النجار، ولد سنه (۵۴۵) و سمع من شهده و معمر بن الفاخر و جماعه، و أجاز له ابن ناصر و أبو بکر الزاغونی و طائفه. و کان صاحب تلاوه و ذکر و أولاد. توفی فی نصف ذی القعده بالقاهره» (۲).

۱- [۱] تذکره الحفاظ ۴/ ۱۴۲۸.

۲- [۲] العبر ۵/ ۱۷۸.

۲۰ أبو اليمن الدمشقی

أمين الدين أبو اليمن عبد الصمد بن عبد الوهاب ابن عساكر الدمشقی الشافعی المتوفی سنه (۶۸۷). علم روايته فی روايه صدر الدين الحموينی فی الكتاب ...

قال ابن شاكر الكتبی: «الامام المحدّث الزاهد. كان عالما فاضلا جيّد المشاركه فی العلوم، و له نظم، و هو صاحب عباده، كل من يعرفه يثنی عليه، توفی سنه (۶۸۷)، و كان شيخ الحجاز فی وقته، و له تواليف فی الحديث» (۱).

*** (قال الميلانی):

و لنقّتصر علی هذا المقدار حامدين اللّه عز و جل و شاكرين له علی التوفيق، و مصلين و مسلمين علی سيدنا و حبيبنا محمّد و آله الطيبين الطاهرين، و لعنه اللّه علی أعدائهم و منكری فضائلهم و مناقبهم من الأولين و الآخرين.

۱- [۱] فوات الوفيات ۲/ ۳۲۸، و انظر شذرات الذهب ۵/ ۳۹۵ و العقد الثمين ۵/ ۴۳۲ و غيرهما.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹